

48



1957-58

Copyright © King Saud University

Digitized by Google

V. 77



٢١٦٦
١.١

الاعلام بنو ازل الأحكام، تأليف الأسدي، عيسى بن سهل
- ٤٨٦ هـ. بخط محمد بن سعيد سنة ١١٨٥ هـ.

١٠٧١ اق ٢٣ س ٢١ x ٥٥ ر ١ سم

نسخة حسنة، خطها مغربي مقروء. حقق.

٧.٦٦

الاعلام (ط ٤) ١٠٣: ٥ أخبار التراث ٢٢: ٢١

١- المفاصمات، الفقه الاسلامي وأصوله

١- المؤلف ب - الناسخ ج - تاريخ النسخ.

٢١١٤ ٢٦

١٢١١ ١٢١٤

الحمد لله الرحمن الرحيم

في الفضل
والاعمال

وهو الشهور في عمار الدنيا
في اوقات الاوقات
الخطا ومع

بسم الله الرحمن الرحيم عونه يار عبيد الله

قال الفاضل ابو الاصبغ عيسى بن
سهمان لا تسجد رضى الله عنه وتقبل به

رقص حمد الله والصلوة على سيد محمد صلى الله عليه وسلم
بحمد الله وخير عونه ابلغ في الفضل والاعمال
غير الفضل والاعمال والصلوة على سيد محمد صلى الله عليه وسلم
راى من ادركت والصلوة والاعمال لى من سابل ان شئت عنك كجار
القبول، متطابقة ومكافئة وان كانت احوالها في رافعات
تقرى بها بيان وزيادات تفصيل مع مائة حاجي في القول والشهادة
شخصا ابى عبد الله محمد بن عثمان حمد الله يقول العترة بصفة
قاله قبله ابو طاهر ابي نوح بن مسلم بان قال العترة
سيم واحكام ورباء العترة شفاء جمعة من ربه واحكام
من المعنى وتكون العبادات معه اقوى من كونها مع غيره واحكام
وتسبب الامانة والاحكام في مشاورة الفقهاء والى اعتبار ذلك في
بطلانية من جملة من الفضل والاعمال والفقهاء لا يفترون
وايو خيرا الذي عليه واعينهم وتبني وفرا حكمة متباين لا توجد
قول واخوة كماله وهو في الدنيا كماله لان اعتبارا به
ست اعيش خلون والمؤمن صفة ان يصبر واربع اية

قالت الفضاة **وراء حكاية**
وما ينبغي في الفضلة **ورغم** من المحنة

قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا كونوا من الذين
وقال تعالى ان الله يابى ان اتودع ولا عبادات الا اكله

بسم الله الرحمن الرحيم عونه يار عبيد الله
قال الفاضل ابو الاصبغ عيسى بن
سهمان لا تسجد رضى الله عنه وتقبل به
حمد الله والصلوة على سيد محمد صلى الله عليه وسلم
بحمد الله وخير عونه ابلغ في الفضل والاعمال
غير الفضل والاعمال والصلوة على سيد محمد صلى الله عليه وسلم
راى من ادركت والصلوة والاعمال لى من سابل ان شئت عنك كجار
القبول، متطابقة ومكافئة وان كانت احوالها في رافعات
تقرى بها بيان وزيادات تفصيل مع مائة حاجي في القول والشهادة
شخصا ابى عبد الله محمد بن عثمان حمد الله يقول العترة بصفة
قاله قبله ابو طاهر ابي نوح بن مسلم بان قال العترة
سيم واحكام ورباء العترة شفاء جمعة من ربه واحكام
من المعنى وتكون العبادات معه اقوى من كونها مع غيره واحكام
وتسبب الامانة والاحكام في مشاورة الفقهاء والى اعتبار ذلك في
بطلانية من جملة من الفضل والاعمال والفقهاء لا يفترون
وايو خيرا الذي عليه واعينهم وتبني وفرا حكمة متباين لا توجد
قول واخوة كماله وهو في الدنيا كماله لان اعتبارا به
ست اعيش خلون والمؤمن صفة ان يصبر واربع اية

الخمس

كل يستأنف اوله

الى طبع الحكم **قوله** ان بل ينع وايضا قال وبذلك اقيمت ابل على حسن
 ارجح كون ميراثه من احتياج الشرطه والشروط الى احتياج الفضا
 قال وفي الفضا من لم يعمل فوله وكان ابو عمر الفلكان لا يستبقي جنس
قوله المستروتيه في كتاب الموتان فقلت ارايت طاب الشرطه
 وما اشبهه يجوز على من ثبت له فله قال انه من قبل
 ان الفلك هو الذي يجوز له قال ابو رهب وسمعت مثله يقول بمرار
 ان لم ينج على وليه فليمت به الشك لان حتى يوفيه للناس ويسمع به
 مجلسه ويشهر على ذلك من باعه او ابتاع منه بعد ذلك فهو مردود
في هذا المتأمله ان يعلم ان بعد التسمية مبيع وغيره فلا ير
 عليه قبل الضرب على يديه كما روي في كتابه وابتاع وغيره فلا ير
 من ازل عيسى **قوله** كتاب الجدار بخلاف رواية ابن القاسم في سماع سمعون
 في كتاب الفضا قال فذلك ما يفرض بين الصغار احوال الفلك وهو
 الواضح خلافا **قوله** ان ابو عمر الله من في زمينه افاضية في كتاب المغرب
 له وكذلك ما كان واحتياج ما يقع من تسليمه او اخلوا او توكل على
 للفكر لم **قوله** كتاب راجع الى الحقيقه لا يكون المنكر به اذ الفضا
 وهدا واوليه توضح واموال الفضا والوداي والاشياء وعمل هذا اجري
 العمل عن الاندلس **قوله** الفضا في الفضا والليل ولا تحبس قال
 ذلك محرم على رجليه وعمر الله من في زمينه افاضية في كتاب المغرب
 الزاوي واخوابه وادركت الناس عليه من ترتيب احتياج الفضا والليل
 ينبغي لغيره المنكر به الوداي وراجع الى الحقيقه لا يكون المنكر به اذ الفضا
 اريت والمنكر للايتام وقول ابن زهير بذلك حتى البتور من مثله

كيمية البحر
 بعد السجيه
 لا يقسم بمرار

ينع بولا ما ذكره الحبيب **قوله** احمر من زباد فانه الجماعة بفرطية في احلا
 فيه التي جمعها اليان فوله الفضا بفرطية وهي نحو سبعة اجزاء
قوله المرونيه قال ابن القاسم في والي كاسل من رتبة ان فضا بفضا او
 لم فاضيا بفضا بفضا جاز ان لم يكن جوارا بينا كفضول ملكه وملكه
 الميزان **قوله** في كتاب التكاثر طاب الشرطه يضر للمعين
 اجلا جاز **قوله** سماع يحيى ان لم يكن فله الكورة موشو فاه **قوله** الكورة
 رجال ينفق كتب اليهم من كاسل من رتبة ان فضا بفضا او لم يكن جوارا بينا كفضول ملكه وملكه
 ممنوعه من اهل تلك الكورة ويقتل كتابه وقال ابن زهير
 لا يجاز كتاب فاض الى فاض راتب احمر اشتهر ما يراه قال ابن القاسم
 في المجموعه وان لم يكن فيه خاتمه او كان كتابه انكس **قوله** افاضية والحر
 ود من المرونيه اذا ثبت الكتاب بغيره ان انكس الكتاب اول يلعبه
 الخاحب وقال ابن الماجشون اشتهر ان فضا الكتاب الفضا امضاه قال
 الشيب ليس هذا بشئ حتى يثبت انه اشتهر **قوله** وقال ابن حبيب عن
 مروي وابن الماجشون وايضا عن ابن زهير ان الكتاب فلكه الفضا يدر
 وقال بطل قال ابن القاسم ان فضا الكتاب الفضا جاز شه
 دته ولم يلقفت الى الطابع وهو معنى المرونيه **قوله** وقال ابن زهير عن
 فله كان وراجع الى القديم اجازة الخواتم حتى ان كان الفضا ليثبت
 للرجال الكتاب الى الفضا فليزيد على خاتمه بمجاز له حتى احثت عن
 انما انكس اشتهر على خاتم الفضا انه خاتمه **قوله** سماع الشيب
 وابتاع واري اول من احثه امير المؤمنين واجل يته **قوله** كتاب ابن حبيب
 عن مروي وابن الماجشون اذ اكلان للفضا في نواحي عليه رجال يثبت اليهم

ان فضا طاب
 مائة ابو رهب الخ

في الورق العتيقة بتفصيل وافضة وتسميه قلا يباسر ان يفصل الكتاب يلا
 فيه عنهم بالشاهد احوال من التفتة مجلد اليهم ويجمع في الخاتم
 بغير المستفادة والستور الى ما يخص من التفتة وان اختلفوا العملان
 فلا يبرهن اليه وقاله اصبح ولعنون نحوه في املايه بخلاف كتاب
 فذاته **فصل القاضى** ورايت فضاة مشرفا نذكر كسر يمينه ورايت
 بعضهم الى بعضه احوال بل الخاتم ومعرفته الخطب وان لم يكتب القاضى
 منه بخط يده (ما العنوان وان كان حامله هو المكتوب له المحكوم به
 فليقته ويتضمن حامله المكتوب له الكتاب ويسلمونه اليه محشورا
 وهو عنده مثلا يجوز العمل به وفردا الى رجب عرابى القاسم وغيره اذا
 كان حامل الكتاب صاحب الفضاة لم يجوز فيما هو اخيرا من هذا في حمله
 عنده كايما او العقبه وتسميه وكيفية في نفس الحكومة ومرفاه بلوا الى فلا
 في بلوا اخرى هذا مالا يجوز عنده الفضاة بمسوخ والله اعلم
وانما اذا اختلف الكتاب شاهدان وتضمنه عنده المكتوب اليه واتشى
 عليه عنده تجيب وان لم يكن نقول لا يثبت او كسى احدهم او توشم فيه
 صلاح وكان الخطب والختم مشهورين عنده المكتوب اليه وان استحسن
 اجازة مثل هذا وانما هذه لتفخروا بجهة القول على الخاتم ولما فر
 جري العمل به صدر الخلف واجازة الخواتم والله اعلم بالصواب وقوم قضا
 را اصلان محرم شراخ فاف غرابي خالط طاحا واخلاق بفور حبة محرم اللث
 بجهاب ادراج اليه فيه كتاب عيسى بن عتبة بفيه مكنة وعرضا على
 بلوا بفل فعت فيه ثبت استخفافه عنده عن عتبة على غير البفلا وغير
 مستحقة وقال ابن شراخ في غلابة ثبت عند كتاب العقبه ابن عتبة

قوله القاضى

جوز العمل به

وشك في فاف الجوى بكنة اسم المورج في حلي كند يوم يسم الفضاة
 التي الصلابة من صور واسمها ابن عتبة والكنة واذا كان تجوز عنده
 له كان على غير البفلا ومستحقة وشراخ طاحا واخلاق بذلك
قاربتى ابن عتاب وار الفضاة ان وار ملك ان اعمال خطا بغير شراخ
 هذا ورايت له عليه وعليه وان ما جري على يديه نحوه فيه محمول على الملك
 ولعاقبة ابن عتبة **قال القاضى** في انفاة على هذا الجواب عجب
 وفيه من الضعيف ما فيه وما هو كرامة الحاجة والله اعلم بهلا

اختلال القاضى غير محلي

في كتاب ادب الفضاة المحمى عن الله بن عبد الحكم واذا احتل القاضى
 بغير نقول لم يسمح من بيعة تشبه عنده في شى وان كانت الحكومة
 ببلوا او ما يخالط بلات عنده وما ينظر به شى وما يشتر عنده احد
 راء ببلوا وان اراد ان يسئل عن شى عنده ببلوا فبلوا له **وقد** تلتا
 في منهاج الفضاة لا رجب منه وان سمر ومالك اصبح عن القاضى
 يصقته راقم الى بعض راء طار به شى وتلوه من امر القائمة فيا تيم
 رجل من اهل علم وهو غلاب وبز كان مشهورا بهذا الممل وبذلك ان
 يسمح منهم الجبى الى ذلك قال شقم يصح من بيعة ويرفع شهادتهم و
 يسئل به بغير نقولهم وان شاء سال فاف ذلك الممل عنهم فان اخبره
 بغير الة اجتراب ذلك لاسم من اهل علم ولوا جتمع المختصان عنده بغير ذلك
 المصير واراذا الخاتمة عنده والشى التي يختصان به ببلوا ذلك القاضى
 القاضى عن قوله لم يسئل منهم لان جبر اجتهاد ذلك الممل فصاروا
 القاضى وان كان الحق بغير هذا القاضى القاضى عن عمله وكان يتر احبلا

قوله القاضى ثبت به القاضى

اختلال القاضى

في قوله يبريه وعلمه بهما وفكهم بحسبته **قال** اجواب ابراهيم السامري
 ابراهيم وسفوط الاعذار به هذا اجماع من المتفسيرين والمتأخرين وكذا
 لما ذكر ابراهيم في قوله عليه السلام في حق ابراهيم الخليل **وقال** هذا
 اختلافه وفرد قال معني ان الحاكم لا يقطع بعلمه ولا بما اقر به عنده دون
 بينة فكيف يجوز ان يفيض بشهادة تامة من اعذاره فربما يكشف عن
 راعذاره في حق ابراهيم من غير ان يترد بشهادة تامة بعد اذ اوتى سبوا يرجع
 الى القضاء بعلمه **فقال** الشيخ وهذا عن ابي القاسم المكي
 لم قال لا يفيض الفقه بعلمه ولا بما يسمع به مجلس فذكره وهو قول ابي القاسم
 والشب لاني الفقيه السامري ابن العطار به جرى القول وبعضه قول مكي
 وابن الملاحشون واصبح به الواضحة ان الفقه يفيض على من اقر عنده به مجلس
 فلهذا ما سمع به وان لم يقر به بينة وبه اخبر عن ابن عسرون وهو كلام قول الشيخ على
 الفقه عليه السلام ولم يناف له على غوم ما سمع منه عنده اذا اشتهر به عنده وهو
 قول مكي ويؤيد ما قاله ابراهيم وابن العطار في قوله تعالى **الشب** وارسل
 مع عن تذك به انهم يشهدون عن ابي القاسم ويغيرون في الملك على يمين الفقه
 في الذين يشهدوا عليه وانه يخرج من ان يثبت التوضيح للشهادة وما اري
 اذا كان عدلا وعدل عنده ان يعمل بهذا ملكا فاسفكت ما اعذارها هذا
 من عدل عنده فكيف به من هو عنده عدل ويشهد عنده بما سمع به بمجلسه وان
 كانت هذه القولية لم يحسبها عمل **فقال** ابن تيمية من مصلح به هل يمكنه
 والتجرح وقاله ابن الملاحشون في الواضحة وارجع القاسم في المرونة وقاله عن
 به نوازله وبه جرى القول **وقد ايت** في كتاب ابراهيم الخليل ان كتب شهود الفقه
 شهادة تامة على مغال ولم يشهدوا به عن الفقه به ذلك المجلس فاجابوا بها

اختلافه حكم الفقه بعلمه

ما اقر عن الفقه وما
شبهه

لا اعذار اذا دعي منه

فها

ذلك عنده اذا احتج اليه اقله بعزبه شئت اذ تسمع الى المشهود عليه
 بخلاف اذا اذوق له المجلس نفسه وان لم تكن فيه المغال وتلك تسو
 حبصه قوله يكتمون انهم اذا اذوق له بعد ذلك اذا اخلوا به او لا وعوا
 وانه يعزبه به **وقال** ابراهيم السامري ابراهيم لا يعزب الفقه بين
 اعزبه الى مشهود عليه من امره لا يخرج امره لا يخرج وشبهه واما
 حيدر بن الذي يوجهها لمخبر حيازة الشهود لما شهدوا به من عفا
 وفرد الى ابن عتبات يعزبه المرجع للمجازاة خلاصة

شبهه بشهود ما يملك وموت المالك
وشبهه من اخرون بعزبه السور

فقال الشيخ كان اهل الخليل يكتفون بغير الملك به هذا
 اذا لم يعرف بشهود السور من تامة من هذا الكتاب من الشهود
 انهم يعرفون انهم اذوق له موضع كذا وجرها كذا ما كان لعل ان يعوت شهادته
 بوجه من الوجوه علمه الى ان تربي واورث ذلك ورثته التكرير به غير هذا
 الكتاب وانكرت عليه وكنت بذلك الى شيوخه بفرعية في سنة ست وخمس
 واربع اية وكنت التراسل عتبات اذا لم يعلم بشهود البكر العورثة فكيف
 تصوخ لم الشهادة بفوليه واورث ذلك ورثته التكرير به غير هذا الكتاب
 به هذا محال وحسبهم ان يثبتوا بالشهادة الى ان تربي واورث ورثته به
 منه وان وجو من يشهد بالشهادة بذلك زيادة بيان وان لم يسوج
 ويشهد بغير ما تقدم اعني الى ان تربي واورث ورثته فذكر ان يختلف بين
 الجواب بهذا ما تقدم واليه افسوله والله اعلم بالصواب انما شهادة على
 مله موجبة للحكم **وقد ايت** ابراهيم الخليل ان الشهادة تامة ولا يضرها

ترجمة بحسبته تامة

فان افرز ان الثمار لم تنفع المتزوجة سمكت بهن زوج معناه عصية
 وارتكاب ما لا يرضى به الله او غير ذلك حتى تقسم الوارثه
 سلمى وان كان حاله من لا يجوز فعله وكل الفاضل لما من يتكلم عن
 بالحديث ويغيب مفاها الوحي **طريقه التفت** عليها انما سئو
 عة اللعان ثم ارسل الفاضل اليها من بينه القضيته عليه فيما
 ثبت وتوجه الحجة لهما **والاعذار** المبالغة في اعذار العذر ومضه
 فاعذر من انزاله فوبالغ به العذر اليك فانزله ويجزى المراءى عن مد
 بقا فيما ثبت عليه مرة من ثمانية ايام سوى الصوم المكتوب فيه واجل
 ثم تسعة ايام ثم اربعة ايام ثم يتلوع عليه ثلاثة ايام **وفيل الاصل**
 في اعذار قوله تعالى حكايه عن سليمان عليه السلام والصلح بالصلح
 لا عزيمه عزابا تشريدا اولاده بحضه اولاد ثمة بسلاطين **سيرة**
 في التلوع اكله فوله تعلم فتقوله اربع ثلاثة ايام في ذلك وعزيمه مكثرو
وضرب راجل مصر في الاجتهاد الفاع فان كان راجله راضول اجل
 المعفر اليه خمسة عشر يوما ثم اربعة ثم يتلوع عليه ثلاثة ايام ابر القطار
وقر كذا ضرب راجله ذلك ثمانية ثم ثمانية ثم ثمانية ثم يتلوع عليه ستة
 ايام **وقد** ان الفاع ابو المكرم بر شهر يوم ب عشره ايام ثم عشره ايام
 ليوم عشرين الشهر عقاب كذلك كان يعقل ومعه كان تقفه ووكلا
 بته له تدرب **واركت** الحاتم بيرة كتب اجلها واجلت فلاح في الموضع
 الزيادة على الشهرين الذين شهروا عليه بما ذكره العفر اليه اعل حيزا
 الكتاب جوار اعلمته او اعلمته به ويقول لي وبشوت ذلك عذر
 بشهادة ثمة ثلاثة ايام اولها يوم كذا من شهر كذا فبادر انقضت كتب واجلا

توبى الفاع على المحرم

طاعه اذ اصله

دكاد او فدره

ثانيها

ثانيا من ستة ايام اولها انزاله انما اذ انقضت كتب وتلوع اليه
 عليه بعد انقضاء راجل المصروفة التي يجوز فيها ثلاثة ايام اولها انزاله
 وره اليه راجل المصروفة واجلا فلاحا خليه (الصلح) وتسعة ايام
 اولها يوم كذا **واركت** عنه كذا كتب اجل الفاضل فلاحا خليه
 كذا وقعه الله فلاحا فلاحا خليه من اجل ما ثبت عليه عند اجلائه
 في العفر انما وقع به من هذا الكتاب بعد معرفته بلهيه وبمشت اجلها
 لحقا اجلا بعد التلوع وغيره من احد عشر يوما اولها يوم كذا من شهر كذا
 وستة كذا ثم يكتب الفاع بكم يده مدة كذا فيجوز وان شاع حوزا اجل
 فيجوز **قال الشيخ** واذا لم يات راجل الموصلي عشر ايام غير انفاة
 ويجل عليه وفهق برك شفيه عقر خصمه ذلك المكلف في الاصح منه بعد
 عجة ان وقع عليه او ايفل اصح منه ان اتى كان له البلاء او مصلوبه راجل
 ثلاثة اشياء العقر والظهار والقتل فلاحا مكرها واربو حب وار الفاع
 يس والاشبه وقاله ابر المدا جشور به الثلاثة واشيل فلاحا واغفر ذلك
 شوا راذ عاها راجل معج عراشيات عاها ونعديا شهره لا يريد ومنه
 اجلا في ذلك معج لاجل الفاع بفضع عاها به ذلك لانه لا عور شهره
 ظهرت انقوت وتواتر الكتاب بته اوجب على المصلوب غلا مثل ان ثبت
 ان تلك اذ كانت لايه او مجدا وضرب اليوم في تير الموصلي عليه في ذلك
 الزهره يومه اليه تيب صارت اليه ملاقي بيضة شملت ببول حيازته
 اياها عقر الظلرب واعفوه ذلك الى الكتاب بمليات بته كان حفا
 على الفاع ان يعمله ويكتب للموصلي عليه كتابا ويجل به بكمه ويفك حجة
 الموصلي عنه في ان تيب بيضة احموي راجل فاحمد لم ينكر له به ذلك بعد اذ كان
 اعلمه وان قعدله قال ابر حبيب وهذا احسن وقاله اصبح ومحمود ترك

ما لا تجوز به

كتاب الحكي اذا كان قد بلغ طبع الحكي وهو له به سماع
 عيسى وقد كثر في ان ابن جعفر روى عن ذلك ان الشهادة
 على حكم القارب او الميت لا يجوز **وقد** ان ابراهيم انما الشهادة على
 حكم المني لم يختلف فوالملك يتردد بينه وبين اعماله **واقفا** على حكم
 الشاير لم يثبت وحكمه وهو السماع الشاير ينقض شهادة له لم يثبت ان
 ينقض هذا حتى يقول ان الشهادة لا **وقد** ان في اخيرة لا يجوز الشهادة
 في عمل الحكم **واحد** من كتب الشهادة على نفسه هو كذا في رواية ابن
 القاسم **وقد** ان عن ذلك وقال عمر بن الخطاب لا يسمع من يسمع به غيره
 الشهادة على الحكم لما احدث الناس من العجز والنقص على الحكم **وقد**
 قد كان بينه وبين غيره من الشهادة على كل ما سماع القاصي وراي ملك لا يجوز
وقد ان ابراهيم انما يشون به غير الواحدة الشهادة على الحكم بالاجماع فيقول
 عثمان رضي الله عنه وهو خير شاهد كما بعد نسيه او ابي بكر وعمر رضي الله
 عنهما **وقد** ان في رواية اخرى انما ذهب الى جواز ذلك في اعيان خاصة
 على ما اتفق عليه يشون في اتباع القاصي **وان** ان ابراهيم في رواية اخرى
 يجوز به حبر واخير **بل** لا يجوز الشهادة على الحكم في التفتيش واليسوع القول
 بذلك **والا** اعترف جواز الشهادة على الحكم **بل** في **وقد** في رواية اخرى
 بذلك ابراهيم **وان** في الحكم وهو لا يجوز سماعه فلا يستخرج منه على من
 الحكم بالتفتيش والشهادة **وهو** سماع ابن القاسم به وصية الميت توجب بینه
 بحكم يكره **وقد** ان يشهد ان كذا به لا يجوز وعيسى ان يكون لم يسمع عليه
واذا حكمت بما رآه الحبر وجب للميتا غير الرجوع بل لا تمان حتى يشهد الس
 الحبر البايح فيكون ما يقضيه ميتا ثم لا يخلجه من حال مطلق وان لم يجر

بشهادة الشهادة على فله

مقالة ابن عبد الحكم

كتاب ابراهيم في الشهادة

وكتب وصيته بحكمه

بلغ الثمن واووفت الشهادة على مبلغه **اشترى** ثوبا فليلا فليلا لا يفتش
 يقعوا منه على قدر ما يترتبون فيه فيموت من قال الحبر مثله حزا
 قال ابن القاسم **وقد** ان ابراهيم انما الشهادة على حكم المني لم يختلف
 لم يثبت الشهادة منه **اشترى** ثوبا فليلا فليلا لا يفتش
 يوجزه **وان** يشهد يقضيه ومبلغه **وقد** ان الحبر انما ان يقرض عفيه
 به حيلته رجع الحبر اليه ملكا مطلقا لا يجوز الحبر ان يقرض بقا
 عفيه **وقد** ان كذا استقوله من كسب الدار حياته لا يقرضها لغيره
 حكمه **بل** حيلة الحبر على ما تقضيه الشهادة **وقد** ان في رواية اخرى
 رجاء الحجة جبر في العمل **وقد** ان الحبر من عيب الحبر من كسب
 امه **وقد** ان كذا **اشترى** ثوبا فليلا فليلا لا يفتش
 عليه **بل** حيلة الحبر من كسب الدار حياته لا يقرضها لغيره
 ولو سماع هذا السماع ابراهيم الحبر **بل** في رواية اخرى
 الحبر **وقد** ان كذا لا يقول احد **وقد** ان الحجة البيضة لئلا ان المفقوع عليه
 المتاع للكرار فافر قبيح به **اذا** احتججه بالتفتيش **وقد** ان الحبر ميتا
 وبقيت التفتيش لم يثبت بوجه فلا يجب ان يوجب الحكم **وقد** ان في رواية اخرى
 تنازع من الشيوع ان اختيارهم في قبول الشهادة على الحكم **وقد** ان الحبر
 كان لانه لا يقرن به سماع بالتفتيش **وقد** ان الحبر ميتا
 لا الشهادة على الحكم **بل** في رواية اخرى **وقد** ان الحبر ميتا
 ابراهيم **وقد** ان كذا **اشترى** ثوبا فليلا فليلا لا يفتش
 صيته **وقد** ان كذا **اشترى** ثوبا فليلا فليلا لا يفتش
 قال لا تدرى به **اشترى** ثوبا فليلا فليلا لا يفتش

شرك الحبر

اشترى ثوبا فليلا فليلا لا يفتش

حجة ابراهيم

كتب وصيته بحكمه

وقال ابراهيم وازكذاته **قوله** شجاع ابراهيم شجاعا واخيرا بالخلعة واوالا
واحد توجب التيميم بين الرجلين انه خليفك وقاله ابراهيم كذاته العجوة
قوله بعض المتأخرين اذا نزلت الخلعة فيما يتعلق بالدمع من الحنفون
قوله الا تشيوا المقيضة التي يقع التزاعى فيها والتيميم لا حقة بمثل
من غير خلعة واحتجوا بما يلو التشيعة وغيره **قوله** وفيه لا يجب التيميم
الا بخلعة في المعينات وغيره **قوله** ان عمدا لم يرد في **قوله** وسب
ابراهيم ع وجبت عليه يمين فوزه على حاربه بهذا محضه بصلت
اليمين عليه حين ومضى زمان فذهب النوان يلج **قوله** ان الراد لا يمكن
لان من التيميم وانما الحلف على انكارة عوالة وانما ملكة حين **قوله** ان
يجل الزد عليه التيميم لكان التزمادة لما اقصى وهو قول ملك واهلية
قوله **الشيخ** هذا الزجارب به هو به شجاع الصغى العور **قوله** شجاع
عيسى في التيميم برسم الجواب **قوله** في كتاب ابراهيم بن
مرفان لعلان على ما يات به من حلف او اذا حلف او متحلف او حين حلف
او مع يمينه او بعد يمينه فليان على ذلك ونقل المفرد **قوله** ما تحت ان يلبس
بلا يؤخذ من المفرد اجماعا **قوله** في حلف الجمل غوله قال ان يلبس به واما كالم
ومحور ليس عليه الم يصب فيه اذا كان لا يخلع ان يخرج الى موضع الحي فالحق
ومن يرد به باليمين فليان بلبسه بلا يتبعه **قوله** **الشيخ** واذا
اختلق المختار **قوله** ان يقال هذا برأيه وهذا برأيه هو اختلافا في غير
الدين والشعير **قوله** يدل عليه المودة وغيره ان التيميم لا تكون عند المنبر للملا
له بال وان لم يبلغ ربع دينار وطعنا وفردان بعض شريفة معناه في حلية
تبر التيميم عند المنبر بماله بال وان لم يبلغ ربع دينار حلف وفردان

الخلعة يتعلق بها
لوح

وقال لعلان على ما يات به من حلف
ان حلف

وبرر حلف

ان يكون ما به ربع
دينار

ابراهيم وابراهيم عن الحلف عند المنبر **قوله** المتشاق من الحلف التيميم
وكان يمين من الذهب نحو السبع مثقال **قوله** لا يلو لا يلو فيه عند المنبر
قوله في ابراهيم ان مثله **قوله** ابراهيم من غير حلف لا يلو في الفضة اربعة
اللقان وبتدائة درهم وقطع عذرا خمس منبر **قوله** عن منبر رسول الله صلى
الله عليه وسلم **قوله** انما تاجر المتاجر يملكون يمينه ولا يملكون عن منبر
بره **قوله** وقال ابراهيم عن مثله قال ملك ويحلف عند منبر رسول الله
صلى الله عليه وسلم بالله الذي لا اله الا هو **قوله** ابراهيم عن منبر
عن يمينه من منبر الله ففرد الله من يمينه اكثر من حلف على سبيل الحكا فاة
وراء حلف ليعمل الكفاني انه لم يصير اليك واحد مع اليك مجلف له بالظلال في
ارادة ان يلبس بالثمة بعوده له فان كان حلف يمينه بالله عند يمينه بالظلال
ففيه ذلك وان كان بعد بعوده يمينه بالظلال في مرضاه به فلا فيا له كرفال
ان تشتر على فلان بكذا وانفسه التي به تشتر عليه فان انكر ذلك حلف تشتر او رجع
عن رضاه فليان يمينه كان ذلك له وان تشتر عليه وسكت في ارادة ان يرجع لم يكن
ذلك له **قوله** **الحاكم** ان يلبس به او لا وتلك من غايه لعل وشال الكتاب من
حلف اليك حلف ان لم يمتد يمينه قال ابو حنيفة ان حلف تقيمه واجب على
حلف وان لم يمتد يمينه حلف لا حلف له **قوله** عن حلف ابراهيم **قوله** ان يلبس
حلف عليه وان لم يمتد يمينه حلف لا حلف له **قوله** عن حلف ابراهيم **قوله** ان يلبس
له بغير يمينه عند فذلك له **قوله** الموديان من المودة لا حلف را برأيه ولا
يخفى **قوله** النواذ قال ابراهيم ان يخرج كاذب حلف له وتكذب في حقه رابن
وهو من راية اصبح في العينة **قوله** ان الما جشون يلبس وليس بعسوف
قوله **الشيخ** مع الشافعي

رقب بالظلال

وقال ان تشتر على فلان

سواء ان يلبس

لا حلف را برأيه

انما حلف را برأيه

الخلعة

من لا ولا غوته الت عليه وبيع بل تزوجت بعورها واذا تمت عشر سنين
 ثم فاضت وزعمت ان لم تعلم ببيع عقبة او اقربت انما علمت واحتجت بحج
قال اما اذا علمت لم يعلم ببيع عقبة فتختلف وتلاخض في كان
 يشتر المشقة على علمه بالبيع ويكون سكوته وهو فادركه على الطلب فلا
 شئ له ولا العشر سنين لم يزل لا غرض له ولا غرض له مع الشبهة بكتاب الله
 مستغنى عن بين بلع ابو حنيفة وزوجها ارها وفاضت بعورها مع عشرة فلانها
 تحلف ما رضى وتزود البيع **قال الشافعي** واذا فاضت مع الزوج عايش
 كان امرها محمولا على النكاح لاجل العقل على ما ذكره ابي حنيفة في المذهب وقال
 ابي الماجشون يمين شيرة بعد القام **وقال** ابي حنيفة في دارين اخوين
 باعها احدهما من بيعه لشيء اكره يملو له ما كان ومفطرة فباستحقاق ان
 سكوته عن الكلام به كسبه وهو الشبهة على ما يتوقفه من تخالفا للمشتهر وانما
 به وانه غير نكاح كسبه متى امكنه فان فاض بعور زوال التفتية فليس له بحجة
 بالشبهة فحق وان نزل الفياح بعورها فالب التفتية عنده اعوام او نحوها بل لا يفي
قال الشافعي وهذا غير صحيح لان سكوته كاعوام بعور زوال التفتية
 يدل على رضا بالبيع والارزاق اعترافا وان لم يكن كالعايش ونحوها بعور زوال
 التفتية لانه مخير في ان كان البيع انما وقع حين يبيع ماله بحضرة ولم
 يشرك فلم يعمد له بايام بليس له به البيع كلام وانما له الشئ يا حنيفة هذا قول
 ابي القاسم وغيره **وقال** انه في كاشية كتاب منكر في الخلاف على التفتية مع
 يحبس المالك في مرفوعه زالا ذلكت حاضرة وقت البيع حاله ولا غرض له من
 حيان ولا يعمد به بالبيع لازم له المالك المتكلم ولو فاضت بعور يوم واذا انكرت الفياح
 بعور زوال العذر ملك الفياح وان سكتت بعور شهر او شهرين بخلاف التفتية

اذا علمت مع الزوج عايش

وف

تلا (الفياح) بعور زوال التفتية

يسكت

مبيع ماله بخبره الخ

يكره

انقرضا بقر

البيع وسكتت بغير علم لان من ايجتج بعورها ما سر وحواله ويقول تنبث
 بعور زوال العذر وانما يحضره امره واول من يبايع عنه وان حال ترضيه التفتية
 ونحوها بعور زوال العذر لم يكن له افعال وانما يحضره امره واول من يبايع عنه
 ونحوها بعور زوال العذر لم يكن له افعال وانما يحضره امره واول من يبايع عنه
 ثم تزوجت بطلقت ذلك فقال ملكة له مودة وقال ابن ماجة ولو فاضت
 بعور الزوج سكتت او قالت اني اعلم ان ذلك لا يلزم من رأت ان عليها
قيل هو قول ملك تزوجت بطلقت ذلك مع طهارة بالعلم وهي تنكح بغير
 اللعان التلاءم بعورها ذلك متصلا به فيقول علمه متصلا بزواجها وقول ابن ماجة
 يمين او اكثر يمين شهر او شهرين الى التفتية اكثر من ذلك والتمس ابي حنيفة على
 عواقل انك لم تعلم ان ذلك يلزم من اجماع على التفتية بعد سيرة وضوابط
 ان والمصلحة تدل على انما كان ذلك **والشافعي** في التفتية ان كان
 تنكح ويبيع باذنها من سيرة اعوام او سبعة فبان بغير معرفتها بعورها
 على التفتية ان يغير منه اسبغ ذلك ابي حنيفة في قوله فاض بعورها فاضت
 مع محولة على التفتية **وقال** ابن ماجة انما يخرج على قول منكر باذن الماجشون
 واصبح انما ما فاضت بعور التفتية من سيرة زوجي بها انما بعورها وهو اذ رضى بها
 بعلمه التفتية مستبعد **وقيل** انما هو في حال ملك والملك ان ترد ما صنعت
 قبل ان تنكح الزوج ولو طرقت قبل ان ترد له ولها عليه ثمة اذ لم يملكها
 وليت نفسها على التفتية بعورها تنكحها بما يعلم انه رضى حال التفتية وهو
 قول منكر باذن الماجشون ان لو رضى ارضا **وقيل** اصبح عرايس الفاسح انه صنع
 فربلات موضع التفتية بعورها بل التفتية بعورها فاضت بعورها فاضت بعورها
 للتفتية يوم مات **وقال** ابي حنيفة في التفتية ما لا يخرج من التفتية من رضى بعورها اذا

اذا علمت مع الزوج عايش

الزوج يمين (الفياح) بعور زوال التفتية

الملك ان ترد ما صنعت الخ

لا يخرج من التفتية بعورها

سنة الفياح

وصي باع دارهم الخ

كان من اهل القدر والملا... وصي باع دارهم الخ...
اليهود وحيث تباع الخ او يجمع اهل الشئ ان ذلك...
لوا به نقض بغيره لان المتبايع لا يجزى اليه لانه من الغنم...
بغيره جاز ان يجمع...
وان ثبت الغنم به لانه باع بغيره...
ومعرو وغيره...
على نيب او يبيع عليه...
والبيع وان كان للمشتري...
البيع بما لا قدر له...
لما عودوا...
اربعين عشرة...
بناضة...
ويستلج...
توخي...
الملك...
فال...
منه...
الشعبي...
لكن...
لكن...

بيع بغير اهلها الخ

يتبع حال اهلها ضيقة الخ

لا يلبس القواني الخ

يسر الشعبي مع الشاير

وبرك النولوع...
اربعين...
لوا به...
بغيره...
ما...
مولي عليه ما كان زوجا وانت كذا
فان...
ترش...
ما...
تفسير...
وجود...
الزواج...
يحب...
من...
الان...
نم...
قال الشيخ
ب...
من...
لان...

واختار به يسر الشعبي

واختار اليتيم الخ

عليه التي انقضت فانه قد بزر ملكه يخص قال انظر ما فوض من ملكه على غيره
وان كان تلفقه له اعين في التولية

في تركة ولاية وصية
في وصية لا وصية

فمن انقضت من يخاص عليه فلا يصح واية واية الضحية وفي الضحية
في التولية يحتسب قال ابراهيم بن ابي اسحاق ما بلغ الضحية بعد موت وصية
بما لا يغني عنه ويبلغ بيع الضحية لا يجوز ان يوصى به ماله ولا ارادة
الوصي ما بلغ من ماله ولم يوص به الضحية قال ابراهيم بن اسحاق ان كان
يكون على حال صلاح والاستقامة والاعتدال بمثلته صلاح عيسى بن المديان
وقال ابراهيم بن عيسى في الميراث ان المالك انما يملك ما يخرج من التولية قال ابو اسحاق
بعض من ادركته من الشيوع وقد كان بعض يقول لا يخرج من التولية الا
ان يشهد على اهل بيته فافضل او وصي **قال ابو عبد الله** واول اصوب
ويدل على صحة ما رواه الشيخ عن علي بن ابي حمزة ان المولى عليه جازية اذا
كان عدلا **قال** ابراهيم بن عيسى بن علي بن ابي حمزة عن ابي عبد الله ان المولى
عليه اذ امان وصية ولم يوص به المولى احوال حكمه في ابقائه على موصيته يلو
حتى يخلص منه حال الترتيب **قال** ابي اسحاق عن ابي عبد الله ان ابا عبد الله
لم يترك من التولية ما يقولون به او وصي عليه ونزل انه اذا بلغ عشرين
سنة فهو مطلق على الوصية وبلغ الموصي عليه هذا الموضع ثم يوصى له
ابا بيع وغيره وهو مطلق الحال في بيعه يخلص منه نسبه وكرهه من ان يكون ابقائه
جائز **قال** ابو اسحاق بن عمار في بيع الميراث في بيعه وكرهه وابعده
ترشيحه انه مولى عليه فخرج اليه الفاضل جوابا على ما كان يسأل عنه

بيع الضحية للملا بركة منه

الصلاح يخرج من التولية الخ

راد صوابه ونزل الخ

بذلك الترتيب جازي العبد **قال** ابي عبد الله في هذا القول قال ابي عبد الله في
القول **قال** ابو اسحاق بن عمار في رجل مات وترك ابنا له او ابنة له او وصي له
ص عليه ففزع الفدان من يخاص اليه على الضحية لا غير فله ما بلغ الضحية
قال لا يلحقه واية بهذا الترتيب فانه لا يلزمه بذلك ولاية والفسقة
نافية عليه ولو كان هذا التقديم بعد بلوغه فان كان ثبت عند الفاضل
انه موصى بان يولى عليه فلا اعتناء بغيره وان لم يثبت ذلك عنده وانما
فزع عليه دور كسيف فالفسقة من جهة واحدة **قال** ابراهيم بن اسحاق
بما للمفلسة عنه بعد بلوغه يدل على انه قد ثبت عنه انه موصى به عليه
واما قبل بلوغه فلا يلزمه بذلك ولاية بعد البلوغ **قال** ابراهيم بن اسحاق
اذا فزع عليه من يخاص عنه قبل البلوغ قبلت الفسقة نافية له وهو المولى
بذلك واما بعد بلوغه فلا يلزمه فسقة ولا غير قال لان والده لو اوصى
به الى رجل بعد بلوغه لم يلزمه ذلك لان يكون فوجزده سبحانه به حيازة لان
اوله على الترتيب عن رجل اصابه ملك حتى يثبت خلافه **قال** ابراهيم بن اسحاق
في الاشياء **قال** ابراهيم بن عيسى بن علي بن ابي حمزة عن ابي عبد الله
في كسر روم يترك روميه التقديم مانع من اخلون به التقديم وعلى هذا دليل الروايات
ان يترك عليه ولم **قال** ابراهيم بن عيسى بن علي بن ابي حمزة عن ابي عبد الله
غير نافي عليه حتى يقدم له ذلك **قال** ابراهيم بن اسحاق عن ابي عبد الله
بفقد مستانها ويدل قول مالك على انه يتركه لم **قال** ابراهيم بن اسحاق
عن مالك في الترتيب بين رجلين من يخاص به لا يخاص به من سواه والمالك ابي عبد الله
له انما يتركه ليس له ان يتركه الترتيب هو يتركه المالك **قال** ابراهيم بن اسحاق
ان يتركه **قال** ابراهيم بن عيسى بن علي بن ابي حمزة عن ابي عبد الله في رجل
ان يتركه **قال** ابراهيم بن عيسى بن علي بن ابي حمزة عن ابي عبد الله في رجل

تبيع الفدان من يخاص الخ

19

انفردت بقيد

في التسمية المولى عليه الخ

وحطب بن عيسى لا يترك الخ

وتثبت غلته وهو

وملان في فوات بهم او غلب في الباع من مفره فثبت غلته (أخو يبي)
بان للفاضي ان يكون مع الباع في تلافيا ما مونا وايضا لان المعزول
بمخططة لم يمت واغاب واذا اطلع الوصف نقض الوصف والبيع وحمله الي من
بيته وبنا له ملكه فانه يوم ياحضار ما انقضا جازا احضره الى القيمة
المعزوم يوم قدره بقال ملا قيمة الواردا به فيقال ملاية دينار ثم يقال
ملا قيمة هذا منقوضه مع نقضه الخاص المفلوع فيقال خمسون دينارا
فلان نقض الخمسون دينارا وعليه اه ان قال المخرم ملكه ينكر بيا
للبيع وما زعم انه اتلفه من نقضه لا يتشدد عليه فيه بالسحر وان
احضره او اخلط على ما يزعمه من ثلثه او بيعه له لا فيمنه مع قيمته
وان يكون باعه اكثر من القيمة فيخرج من التمس وان كان فداء خله مع
بنا له وهو فلاح القيس يعني له اعتدلا فيل يتردد ويؤى فيمنه وان كان
فدا خله به بنا له وهذا قول بيته وفي المدونة بقطع من ملكه فانه
به الغصب فالله المخرم والمختص على الغلاب الفلع والمخدوم **ويحسوز**
ان يحل على الوصي بيا ما هو موصى به على حاله يوق نقض وينقض به ذلك وما
له حتى يعود كما كان **ف** الله مختص ارجس من رواية ابي شبيب عن علي
وصح جدار رجل للهب ان يقيه قال ابو محمد وهو اعلم قول ابي القاسم **وقبي**
ساج ابي القاسم وعليه لرجل يحس تحت جدار لرجل موصى فانه يملك ان يقيه
له من رواية ابي القاسم مثل رواية ابي شبيب **ونفسه** من روايته فيم يلع
مثله **والتمت** نحو جلد قاربا صعيدا قدامه عليه جلد مثله **وقد اتوا**
وقال ابن ابي ابي لا ينفص بين ابي الحسب واليتمون فيه حوانيت وهو درجعة التي
تقيم الحسب وسوسه فشب من اهل الحسب او غني تم وعليه مثله وروايات

فلع الوصي فنشأ

ان اء خله به بنا له

وصح جدار رجل

وباع مثله

لا ينفص بين

كما كان خولا ان تخرج منه القيمة فيقول انما كان خولا عليه
وانما اراد ان يرد له المثل فله ان شاء ان كان وان شرا
انوصى جلدك المحرور عليه وكروته واحمل عمره انما حتى تهرق وتبهرق
عليه قيمة ما انقضى منها بضميمة اياها حكمه معفت اليه دابة وعلقت
وقيل له اعطها وانصفها احتياقا من غير كمال بل اعط حتى ماتت عليه
فيمنه **امع** ابا **وقبي** ابن عتابة ومضى باع فحل على بيعه وعلق عليه
معتب وقال بقتله لقيم وجهه يوجب بيعه وكان مملوكه كذا وقال الوصي
انما بقتله لان الشورس قد كان اسمع فيه ولا اعني كميله ان يحلف الوصي على
ما قال من الشورس وعلى ما يوق به من العترة فان ابنا الشورس عليه بالبيع
وان حال بغيره اخلو

في الوصي يذعن بفقته وقر او صلا
يبيع داره واعطاه ثمنه لرجل

من سبها وبيع مال البيع فراضا بكموع الثمنان **اخترنا** از زياد مثلا
اذ عني من الشفعة با صلاح مال البيع والامتناع المثل قاله في قوله ويكره
وبه امره لدا واذا عني من الحضارة ومثلها سقطت عنها من الحق ما يترى
انه بقتله مثله وكسوة مثله وقال ابن عتابة يبيع او صوي يبيع داره واعطاه
ثمنه الزير او صوي بضميمة لدا **اخترنا** از زياد مثلا
لي البيع وفيه الشورس او قال انما اخرا انه فدا وصوي بضميمة ولي قناع ان
الشورس يبيع من التومين وان يبيع الموصى ويعلق ثمنه الموصى كماله
ان اخرا او تولى بضميمة بيعه كان تغيير الوصية ومع لا الموصى وقال ابن

وانما اراد الوصي جلدك

وصي باع فحل

الوصي يبيع داره واعطاه

را وصي يبيع داره واعطاه

ساروة

وذلك يقولون

الظلمة مثلها وتدل على حكمة ما قاله قول الصبي في مسأله فيم قال يقول
 عيسى واحسنوا انتم انتم فلان وقيل ابن القبر له قال انوصيه بخلافة
 وبيع العبد ويرى مع اليه نفسه وما يقضى عليه بخلاف لو اوصى له بكتابتها لانه
 ان قبل العتق عليه قال ان عتقك اصلا الفلاني بشر عقد بيع وصي قال
 يتيمه فراضا الرجل وكما في الغامل ببل التزاع فمما انما قال واعني فزع ذلك
 وانما قول بقوله **قال الشيخ** ويشترى العتق فمما سمعنا ان الفلاس في
 الغامل يقولون ان العتق غير مخرج بالامتنان انما انفق من مال له سبيل ولا يست
 احل على مالك فبقته قال مالك لا يجزى قال عيسى ان لا منفعة لو تفرغ
 ولو كان فخر فخر به لم يكن به بأس وهذا ليس به راعى انما على الفاضل في بيع
 عيسى في الشرايين في آخرت يسلو احديهما في التزوية فان كان بعد
 عقد الشراية فلما باسره ففراجل الفروع بالشرعية وقت لما فيه ترك
 ما عقده من الشراية لان كل واحد منهما الخروج منفعا فتركه ادم بيزر افاذا
 بيزر لم يكن ذلك ارادة له منفعة ووهذا حجة للفاضل ولعله احتج به

بيع ما لا فراضا او صري بالبيع الى الغامل
فتر الغامل انه خسر بقدر المال في عورات

يقال محرم بوج الغامل مضمون ما لم يخسر كثره وانما تشتت بيعة بالحوالة
 به المتاجر واخرى بضره بالحق تشتت بالحوالة اعلم عليه ان يمين انه خسر
 ولم يتعد **وقاوت** انما ان المفارضة مضمون به القلب والخسارة وبه الرد
 ان كان بضم يمين بيعة ان كان متبعا بضمه اليه فانه يجلب وان كان
 غير متبع ففردى عن ذلك انه يجلب ايضا في عود الصبايع وان كان ثقة فغير

الشرايين في آخرت

الغامل مضمون

مخ

متبع وفردا ملك انه يضر انما العتق على انه انفق على مال بقبضه به سبيله
 فانيه مدرهم له مع بركة كمال الفراض وله ذلك والله ان كان بامتنان روح

شراية وصية اولى العتق وفراضا لا يفرق

يعبر واسم وفرضت غير انما كذا غير فاضل وما تترك المشرعين قال ابن ابي ابي
 لا يشترط هذه الشراية في قوله ابن ابي وار غلب قال ابن ابي ابي
 انما الفاضل غير بيع راض على بيع وصية فمما اولى او مبرورة فقال داود في
 جازية اذا كان بيع متراة قال الشيخ في هذه المسئلة فقول مالك

وصية بقبض ابيم اختلف

وهي مسئلة متعلقة باري ان يكشف جملعة اهل النسب في الفرع في بيع
 الفاضل انهم يفرقون بين الوارثين فاذلا اجتمعت جماعتهم وكان منهم من
 رضيت بغيره وقوة به بقبضه انه يعلم ما يشترطه فيمنوا انما افواقا كمال
 زمانه في راسه ليس بغير ان الكفاية لم يفرق ففان الفاضل في القبر او الفاضل
 في تعليمه حولا وان تعذر هذا وكان في المشغور من شوق به على ابي ابي ابي
 هذا الوتر يشترط بقبضه ان شاء الله تعالى

عقد فاضل ابيم في قبض

وانما قول فاضل ان يفرق الوصية فـ ان بعض اهل الفاضل ابيم في قبض
 به غيرهم كراخ كسره المسكين يفرق بغيره فيخرج بغير المسكين فده فـ
 يستحب له ان يعطيه اغيره قال الفاضل ابن ابي ابي في بيعه ما ابي ابي
 اء الرضا به قال ليل على حجة قول الفاضل ما به شرايع اصبح به الجنازة فـ ان
 ملك بغير حله لم يكن له بيع مجمع له عشر من درهما وكيفية رجل من عند
 وبقيت الدراهم فمما التي اهلكها كان يشاء وان يسلو فـ الى الوارثة

مسئلة

فرضت

بيع الوارث

مسئلة متعلقة

وصية بقبض ابيم

ابراهيم الشعله بانها تنص وتفي والحق ابراهيم عاملة وفرد
 بنص والابو نص والاصرار فالاولو فلا انها حجة كانت شعله
 حجة كاملة ولو فلا اخرى معنفة نجاز ايضا اذ الم بسم الله العتيق
 فان سميلا وجب الاعتراف اليه او الرور ثمة فالتا شاهر ف
 عندها بكم نذكر ان الغلاف قد شاور في عفره جسر كار ابر
 عم والشك في كنبه وفيه يعبر والدار التي موضع كرا حبسا
 في جسر والدار وانها تختفي في حجة الاحبار في نجاز بها نجاز في الا
 جبار في **ف** الابر عتبار كرا في جسر هذا العفر
 بشك ولا يجوز به حكم الاعتراف بكون ملك الجسر ومعرفة مو
 راقته والاعتراف في ذلك فالابو كار ابراهيم في الحجة وفرد
 كرا في عتبار كرا في كرا كيف لا يكون العفر شيئا او فرد شمس
 شمس وانها تختفي في حجة الاحبار في جسر ان له اسكن انما عليك
 ان تسمع ولا تعني في **ف** فعل الشعله بانها تعني في حجة
 حجة كاملة ورا ان يقولوا بنت حجة والابنت حجة في ذلك نعم
ف في الشك كنبت كرا في عتبار بعفر استي عا في اثبات حجة
 نعم يشعرون في شمس في هذا العتبار في الشمس انهم يعي جسون
 والدار في لان بعينهم واسمهم ونعتهم كرا حرا ابراهيم في جسر لحد
 في الناس عليه ملك ولا تبعه روج علمهم ابراهيم شعله في حجة
 مكتب الى ابراهيم العفر علام ولو كتب العكر في حجة حجة
 ابراهيم في حجة وفرد ابراهيم في حجة في حجة ابراهيم في حجة
 عبر حجة في حجة العكر في حجة ابراهيم في حجة والاشك في حجة

علم

في علمهم ابراهيم شعله بانها تنص وتفي والحق ابراهيم عاملة وفرد
 بنص والابو نص والاصرار فالاولو فلا انها حجة كانت شعله
 حجة كاملة ولو فلا اخرى معنفة نجاز ايضا اذ الم بسم الله العتيق
 فان سميلا وجب الاعتراف اليه او الرور ثمة فالتا شاهر ف
 عندها بكم نذكر ان الغلاف قد شاور في عفره جسر كار ابر
 عم والشك في كنبه وفيه يعبر والدار التي موضع كرا حبسا
 في جسر والدار وانها تختفي في حجة الاحبار في نجاز بها نجاز في الا
 جبار في **ف** الابر عتبار كرا في جسر هذا العفر
 بشك ولا يجوز به حكم الاعتراف بكون ملك الجسر ومعرفة مو
 راقته والاعتراف في ذلك فالابو كار ابراهيم في الحجة وفرد
 كرا في عتبار كرا في كرا كيف لا يكون العفر شيئا او فرد شمس
 شمس وانها تختفي في حجة الاحبار في جسر ان له اسكن انما عليك
 ان تسمع ولا تعني في **ف** فعل الشعله بانها تعني في حجة
 حجة كاملة ورا ان يقولوا بنت حجة والابنت حجة في ذلك نعم
ف في الشك كنبت كرا في عتبار بعفر استي عا في اثبات حجة
 نعم يشعرون في شمس في هذا العتبار في الشمس انهم يعي جسون
 والدار في لان بعينهم واسمهم ونعتهم كرا حرا ابراهيم في جسر لحد
 في الناس عليه ملك ولا تبعه روج علمهم ابراهيم شعله في حجة
 مكتب الى ابراهيم العفر علام ولو كتب العكر في حجة حجة
 ابراهيم في حجة وفرد ابراهيم في حجة في حجة ابراهيم في حجة
 عبر حجة في حجة العكر في حجة ابراهيم في حجة والاشك في حجة

باب في النكاح

انظر هل نرجى الحجة للغايب اع والحق

الغايب اع والحق على ما في الحجة

يكفي

وسمى ابراهيم واسمه جارية بنت عشي بن سير زوجها اخوها
وامت ابراهيم لها فادخل الزوج معهم بخير ما امرته ثم ماتت الام
فطلب الزوج الرفول بالمرأة فقال الاخ للزوج انك تترك اخي
رضيت ولا اعلنها وانك تترك الجارية قال مالك ان فلانة البينة
على طاعتها والاحقة الجارية واضوها على ذلك وكرار القول
فولها وعروها وفسد البوطان لا يبر عليه ويعسج النكا
ح لانها زوجت صفيحة **قال الشيخ** يريد قوله اخلقت الجارية
واخوها اي شتمت اخا وارايك ان كل واحد حلفت على اليسر
يكون النكاح كالا يمينها **وهو** الشبهة جارية انكحها اخوها ثم ماتت
الزوج فبطل النكاح فقال الورثة اقيموا البينة انهم قد كانت رضيت فلان
تستل اركان رضيت فان قالت نعم **وهو** تقول ابراهيم ان فلانة نعم
كنت رضيت فوالك له **قال ابو بكرة** ولا يحل له فيم ادعى نكاحا
على امرأة ليس يرضى به ذلك من الاجل ما يرضى به المفقور ولما جعل
الزوج من الضميمة ليس به الاموال **وهو** اصبح يبر ادعى نكاح
امراة فادعى بينة بعينه فبلا يوم بالانتظار ويحكي ما جاء به بينة بعد
ذلك فقرر مضى الحج ادعى رجل ان له ابنة من رجل وهي بكر
بمائة دينار وخمسون نفرا وخمسون رطل من ابل معلوم وانه قد ابنت بها
وكلفه وقال الزوج تزوجتها بخمسين وقرضتني كفا حوائجها ولم
ايربها وقد حلفت بيمينها بفان خمسين رطل بينة وغيره فجعل ادعى
على جميع ما ذكره وانه ليس عنده ثوب صراو والمخيم ثم يقال للزوج قد
نزلت ما حلف عليه الا ان تدفع ذلك يمينك على ما ادعت فلان

حلف

حلف فلان النكاح الا ان يشاء الاب او يشاء الزوج فبطل
نكاح او يجرها الى بعض النكاح بما قال الزوج او يشاء الزوج ان
يضيف بما قال الاب فيتم النكاح ويغني اليمين على الاب انه ما انفك
المعجل والزوج **وهو** تقول برحمتك على ما قالوا وحكي عن ابن
ابن النكاح بخلاف البيوع وادعى رجل اخراها بان ثبوت النكاح بعد
النكاح لم يكن ذلك له ويصح على مذهب ابراهيم واسم وهو على الاعان
بنكاح النكاح لا يفسخ النكاح والصواب على قول مالك وانما
به ما قاله الشيخوخ وحكمه ابراهيم وكفى يقول مالك ان شئ
نكح بالبيوع النكاح حلت به ذلك مع قوله وقول ابراهيم واسم
ففي من اكله من نكح بمائة نفرا ومائة مؤخر ثم يضيف له اهل
البيت يفسخ فبطل النكاح الا ان يرضى الزوج بتجديدها مع النكاح فترضى
المرأة بانفسها كما يفسخ النكاح وهذا يشبه ما ذهبنا اليه من
محنة قول ابراهيم وقوى الشيخوخ

امراة طلفت زوجها بالافراصلها

قال ابو بكرة في الاموال ان يقول فيه نعم او لا وامرأة ابلا حنة
فان قولها انكار الزوج حنة بن سير وتغار رجل من بني تميم
انها ابلا حنة يقول انك انما زوجتني وادعى ثبوت
اصل النكاح

في نكاح شتر فيه اللطخ كبر

بانه يعزى ذلك الى الاولياء والى الوصي ما الاولياء بلما لهم ذلك من
الفلان الزوج وانيتم من علمهم ان يفسخوا من انفسهم بغيره خوله

الزوج حنة
ان تغار ابيها
يقول فلهما
النكاح

الحنه من
مبقره

الا الدار الواحدة التي يغلبوا الا في هذا الصواب ان تكون الدار من وثن
 على المرأة لا تشتمل المهرود عليها وهو اقوى من تشتمل دارا واحدة وهما
 داران ١٧ ان ياتي الزوج بيمينه ويبيِّن به ما ذكره وكان اذنيها بالصلح
وهذا هو العقد ارجو ان تكون المرأة ان الدار من مسو قتل وانما اقله
 لا على هذا بل انك لا تفتنه الصواب من التخيير وكله من ذلك والزوج
 منك يحق له عواك ما لقول قوله مع يمينه **فان** انما يفتنه وسيل السبل
 غير الفتن اذ اقبله التخيير حرها بالشر واليمين هل تتركه المبيع
 هكذا اعلينا كنهه ونزلت بيمينه رجل اراد استرجاع جفاز انتم بعد
 البتة عليه فكذا وزعم انه اعارها اباها فذلك في ثلثه ووجهها وثبت
 على الاب انه اقله فتنه بجميع جفازها ووجهه ذلك بساكن فام **فان**
 رجل وقال انه اعاره كذا بيمينه وقت البتة وشهر له ملكه للسلطان
 واعده به ذلك كله وشهر فيه **فان** انما يفتنه الاقرار فافعل على ما
 السبل ففعل ذلك الرجل انما يارعه وكلا وجهه وكذا في جفازك وبره
 لا يعلين به ويأخذ فلكا انما يارعه من ماله من ماله من ماله من ماله
 جعله يسلم منه الى البتة بفقرته فها وزايد عليه ما يتحمل به مع زوجها
 على التمسك واراد ان يكر من صيدا وفقت عند ثقت وتار في التمسك منان
 شهر فيه لرجل انهم رهنه عند الاباء حوكله عليه وفيه منه وبقي
 عنده ففان انما يفتنه الشهاده بيمينه بيمينه والبره من ماله
 واكثر يوجب البير ففان انما يفتنه الشهاده بيمينه بيمينه والبره من ماله
 ففان الشهود بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه
 عم من كان غير العفل بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه
 السلفه من المرونة بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه
 السلفه الشهود ان يشهدوا ان هذا من ماله بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه
 السلفه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه

كونه

انتم

١٧ اباها بنور

الا اباها بنور وعلوها اباها بنور وعلوها بنور وعلوها بنور وعلوها بنور
 الزيادة ونوكا في المدة بعد البتة ان يفتنه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه
 نصف املاكم مشاعا بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه
 عشر عامه سبل فتنه كماله بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه
 على ما كنهه واراد ان يفتنه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه
 كما تشتمل له اكل المدة ففان انما يفتنه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه
 وان كان يفتنه اقل من النصف بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه
 من النصف بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه
 بمورض منها بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه
 به بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه
 صفت به بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه
 واراد ان يفتنه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه
 ما اقله بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه
 ما اقله بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه
 كما اقله بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه
 وبسبب المدة بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه
 التكررة **فان** السلفه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه
 اقله بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه
 لبره بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه
 البعير بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه
 هذه ففان بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه
 بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه
 بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه
 بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه بيمينه

سب

بالشر

١٧

وانعقد عليه نواكذ مراعتهم المبتاع المالك بمحض المراتب من كمالها يكلف
الاسماء فتميز وقال المبتاع قول القائل من ابيك جميع املاكه واعتمتها
لمحضك ومحض المراتب وتمت من ابيك جميع املاكه واعتمتها
الاسماء فتميز **بجواب** ان عتقك انما عتقت ما لا تملكه المالك
المذكورة وبغيرها ضعيف ولا لا عتقت انما عتقت ما لا تملكه المالك
تماما ميبوا اليك واذا اكلت من العتقة انما عتقت ما لا تملكه المالك
كم باقيا له الربع بعد اخراج الربع **او** **الربع** المبيع من جميع
بغير ما والزوج جميع املاكه بغيره كذا الميز على هذا في جميع
الاوراق بموضع كذا جميع املاكه بغيره كذا الميز على هذا في جميع
في قال في ذالك الموضع وهو المور والابنية الميز على هذا في جميع
بما وجد بالقرينة التي جاز جميع املاكه بغيره كذا الميز على هذا في جميع
نقذ الزوجية هي في قولك في المور والابنية انما وقع على
القرينة التي صنعت في جميع املاكه بغيره كذا الميز على هذا في جميع
وتنت القبول في المور والابنية بغيره كذا الميز على هذا في جميع
وجواب **الزوج** **زوجته** تسري من المور والابنية بغيره كذا الميز على هذا في جميع
ابوها بغيره كذا الميز على هذا في جميع
بنيت بغيره كذا الميز على هذا في جميع
سكنت في جميع كذا الميز على هذا في جميع
لن لم اقبض **قال** انما بغيره كذا الميز على هذا في جميع
ابوها كذا الميز على هذا في جميع
انته هو بغيره كذا الميز على هذا في جميع
على هذا كذا الميز على هذا في جميع
حلف الزوج انما هي المور والابنية بغيره كذا الميز على هذا في جميع

على الامر

على الامر **فصل** **الشبهة** في هذا الجواب في كل ما يقع من المور والابنية
تصاير المور في دية المور المور في المور المور في المور المور في المور
الغير المور في المور المور في المور المور في المور المور في المور
والدور المور في المور المور في المور المور في المور المور في المور
المور في المور المور في المور المور في المور المور في المور
حلف جليل في المور المور في المور المور في المور المور في المور
وصور الجواب انما في المور المور في المور المور في المور المور في المور
اسم المور في المور المور في المور المور في المور المور في المور
اذ انتم في المور المور في المور المور في المور المور في المور
واما مظهر في المور المور في المور المور في المور المور في المور
وقال في المور المور في المور المور في المور المور في المور
ولما في المور المور في المور المور في المور المور في المور
باب **الشبهة** **الشبهة** في المور المور في المور المور في المور المور في المور
منه المور في المور المور في المور المور في المور المور في المور
فلما في المور المور في المور المور في المور المور في المور
هنا المور في المور المور في المور المور في المور المور في المور
والما في المور المور في المور المور في المور المور في المور
وان في المور المور في المور المور في المور المور في المور
في المور المور في المور المور في المور المور في المور
انك في المور المور في المور المور في المور المور في المور
هذا في المور المور في المور المور في المور المور في المور
انما في المور المور في المور المور في المور المور في المور
لا يجوز في المور المور في المور المور في المور المور في المور
المور في المور المور في المور المور في المور المور في المور

7

التي انكرها ابو عمر ذكرها ابو العطار **رجل شط** له زوجة ابنة عا
 مردارها ما يطيب بكرة فلو كلب به فله ان يبرحها **قال القائل** ابوزر
 ذاك جانيه قال له ارجع من طيب بكرة ما فيها مضى قال ليس يلزمه ان
 تملك الزوجية ما لك ان لا يفسد عالمة بالثقة ما واركان من عليه انحر
 بكرة ما مضى **قال** له ارجع من طيب بكرة فلو كلب به فله ان يبرحها
 له مستغنى الوارث **قال** له ارجع من طيب بكرة فلو كلب به فله ان يبرحها
 على الزوجية **قال** له ارجع من طيب بكرة فلو كلب به فله ان يبرحها
 وليسمع للاب ان يهب ما لا ينبت

فلا تتركه الكافر ليرثها وارادوا بصنع النكاح **ف**ايسر من لا سبيل
الى جسد النكاح ان كان غودا خلت به **ف**النواذر قال الصبي اذا روي في امر
جسد ابنته البكر رجل متكلم فاسو ابوا من عليه ثم عروا له الامن وكفا
الكعبة العصى **ف**قال البيهقي فيمن تزوج امرأة غلاما بغيره في حرمه
او كلبا لم يرض بغيره فيها جاز النكاح وبناها اذا روي من
ارك النكاح في ذلك لم يقع النكاح لا التمسك ولا يجوز في الادور

ثم مات الاب الفاضل فبذل ان يغفر لابر الكبير المنجى الفخلة **فقال**
ابن ابراهيم بن ابي الحسن له فلان يغفر العبد وانها محلة طاهرة ومي
هذا الاصل من رواية ابراهيم بن علي بن ابي طالب الاموي له نص انية السليبي
واعلم انك داه هذا لوار له فيك تساعدا سلمت ثم مات الزوج فبذل
ان يغفر المرأة الدار قال هي لها والاشهد اني جرحا من الحيازة لانها
ثم اسلمها وبعث من يد اب العبيبة **وقال** اصبح هم من يد اب العبيبة
وعليه العبيزة والاملاقة **وقال** فدا ابراهيم بن علي بن ابي طالب

رضمنی

Case

فضل

وكلفت وانقضت العدة كما كان ذهاب الحائض في الشهرين
بغلاء الزوج مع الزوجة ولم يعتن لها فكل من ذهب اليه بموحيج
ولو كان غائبا يبيع بالحد في ربع ميسرا بالعتق او بالزكاة العدة وقد
انقضت يوم الفتح فلا بد من ثلاثة قنود من الارل استبراء للزوج والوكلاء
الغراسل وبعث ابر الفاسم في حلف بكلاهما فبشك في يمينه يرد
في الحنف يمينه فيقف ويشتد او يستغفر في يمينه حنث في مال
ملك يعتق من حبه وفي حنث يرد من يوم اعتزاله **وقال** ان اعتن ابي
بعتاب بالاميل المازنة فيحلف فيه انه لم يمت مع الخمسة الاشياء
المنفردة البهائم **وقال** بعضهم يؤدب الحالف به وهو الصحيح
وقال كره ابر حبيب في كتابه ابر عمو الملك كتب ابر حبيب
من حلف بكلاهما واعتل وعش في اسوأ كذب واستحسرت الذم لك
ومن كثر يمينه بذلك وعي به كذا جر حنثه بشهادة واربع حليم
بذلك **وسئل** ابر موارين الماصيغ الفتي في التيمع على الاميل المازنة
فقال سالت عنها ابراهيم ابراهيم بن العطار فقال هو يمين لم
تعي به بالشيء الا ان التيمع كذا قول يشبهه به بما رواه عيسى عن
ابر الفاسم في نزول الغنيمة في قوله على عسراته واشترط ان يفرأ
على احد **قال** الشيخ فكل من بعث ففسله كطيلة يعني ان الذم
يلزم الحالف به كطيلة مباراة وما اعلم لعذر القول وجب ان الكطيلة البهائم
فيها لا تكون في الحنث وجود مع وفاة او حية الذم فيغير المعتق تحت
الشجر ورواه في الغنيم والاطاعوا الحكم في سبعة الصور ابراهيم
ثلاث كانه يربط وكلاهما سرائه فلم يدر ككلفت على ما في المرونة فيما
قال الشيخ وفردني هذا الشيخوخ بالذم في سبعة عيسى
قوله اشترط ان يفرأ على احد وقد التزم الخمسة اشياء **قال** اعتن في



مؤخر

مؤخر في ذلك بل في ابر الحس عوان وذهب به الشيخون كما انزلوا
على احد كعارة مير فيل من هذا لا يسوغ فيه على قدر البر وذهب ولا غير
الا ان الاميل جمع يمين وفلا التزم الجميع ووجه قول ابراهيم وذهب لار التيمع
بانه يمين اليمين المأثور بالحنث في المأخوذ على المراء لا يغلب يعني بها
وهي اليمين الشترية المعقنة لتعظيم الحلق في يمينه وهو اقله
لا اله الا الله الكبير المتعال يجعل ابراهيم حنث في فصل الكفر
حيث والحلفاء عتبه به كما يمين يلزم الحالف عن الحنث فيه كعقار
نهذا تروى قول عمر بن الخطاب في حلفه بالدينار بلا فيع ورواه ابراهيم
سم الشترية فيه في مخرج الحالف من ماله عن الحنث فيه كذا قد
يتخذها المستحلف على الحالف في حنث الحنث وفردايت من يشي الى ان
في قول ابراهيم بعض التحفيف في الاميل المازنة وان كان في حنث
لك **وقال** في سبعة رجل فيل له ابراهيم ثياب امراته سم وموقع
حنثه على اخفاء به عن ابراهيم ثياب امراته سم وموقع
كله له وفي كل الولد كذا في ثياب امراته المازنة في حنث او عوضه
فلم توجد الثياب **وقال** في حنث في ثياب امراته سم وموقع
ان حنث الثياب او عوضه في ذاك وهو كعتابه في حنث
اخيه او الولد الجارية او سبيها الى السوء وفي ذلك التيمع لشره العوض
ان كانت تلحق ومعلقت ذاك دون ثوابه في حنث في حنث
موقع الحنث دون التيمع وكذا في رجل **قال** الحالف بالاميل
اللازمة حنثا يكون له بل امراته بما يربطها او حنثا عتبه ذاك التيمع
وملكت بذالك ابراهيم حنثا عليه وان لم يفعل ذلك
حنث **وقال** ابراهيم ان كان من اهل مسلكك في هذه اليمين
انه ان كان نوى بها ازواجه عتبت الثياب وحنث يمينه على ذاك

مؤخر

لازمة

وينبغي ان يضرر **جواب** ابر عتاب هذا المثل في البيع
 هذه بار وفع البيع بفاخي يمتنع كما ان المبيع يمتنع
 ان يملكها ويمنع البيع او التمسك به وقبض البيع كمنه وان
 فلت المبيع سقط الشك ووجبت القيمة فلا يكون القيمة
 اقل من الثمن الذي ابتاع به ولا ينقص منه
ابتاع نصف ثم يبيع على ان يبيع
في تخصيص الكسور وعبارته عفر
 هذا العفر ابر دعوى وفاد فيه خمسة عشر مثقالا لا يجوز له ان يباع
 منجته على المتاع في ثلاثة اعمام وله ان يبيع هذا المتاع ويبيع
 اليه من ماله مثلهما ويتولى ان يباع الجميع في تخصيص هذا الكسور المحو
 ود واعتبار جميعهم في الثلاثة اعمام المذكورة في ذلك استيفان
 او اعطى منه في قطع الشئ منه في ابر الكسور المحو هذا العفر
 الاول محو في ويزيد في ثمانية مثاقيل من العدة المجمعة في استيفان
 العلم في ثلثه محو جميعه بما يك الحرفه به بنفوقه في العدة في
 المجمعة عشر مثاقيل بنفوقه في هذا العلم في ثلثه محو في ويزيد
 مع ما يستوفى من ثلثه خمسة مثاقيل بنفوقه خمسة المداينة في
 العدة المجمعة مع ما يستوفى من ثلثه في ويزيد جميعه ووجوب العلم
 الثلث في ثلث العدة المذكورة ويكون المتاع مائة مثاقيل في
 في ذلك كله والنفذ هو له في المدة المذكورة وملكه على ذلك كله المداينة
 فوكيلا اقله به من ثلثه نفسه وفيه في ذلك المتاع فليكن من ثلثه و
 لغرامه وخلص للمبتاع فليكن هذا المبتاع ملك النصف المبيع
 من الكسور المحرود وطار جميعه مشتق كما ينبغي بالسوية لا فضل
 لواحد منهما في شئ منه على صاحب ببيعها جميعا قدامه وافر وبلغ
 المئوية في العلم المذكور ونواصفها صفة في هذا هو وفع عليها وفع

البيع

الداين عن الوزير صاحب السر وان عتاب هذا المثل في البيع
جواب ابر جرح الابتاع فلا سلب من وجوبه وعلل كقيمة
 منه ان المتاع ابتاع نصف الثمن بخمسة عشر مثقالا لا على ابر
 جميع الثمن به وعلل من ماله في ثلاثة اعمام وله ان يبيع هذا
 المتاع ويبيع اليه من ماله مثلهما ويتولى ان يباع الجميع في تخصيص هذا الكسور المحو
 ود واعتبار جميعهم في الثلاثة اعمام المذكورة في ذلك استيفان
 او اعطى منه في قطع الشئ منه في ابر الكسور المحو هذا العفر
 الاول محو في ويزيد في ثمانية مثاقيل من العدة المجمعة في استيفان
 العلم في ثلثه محو جميعه بما يك الحرفه به بنفوقه في العدة في
 المجمعة عشر مثاقيل بنفوقه في هذا العلم في ثلثه محو في ويزيد
 مع ما يستوفى من ثلثه خمسة مثاقيل بنفوقه خمسة المداينة في
 العدة المجمعة مع ما يستوفى من ثلثه في ويزيد جميعه ووجوب العلم
 الثلث في ثلث العدة المذكورة ويكون المتاع مائة مثاقيل في
 في ذلك كله والنفذ هو له في المدة المذكورة وملكه على ذلك كله المداينة
 فوكيلا اقله به من ثلثه نفسه وفيه في ذلك المتاع فليكن من ثلثه و
 لغرامه وخلص للمبتاع فليكن هذا المبتاع ملك النصف المبيع
 من الكسور المحرود وطار جميعه مشتق كما ينبغي بالسوية لا فضل
 لواحد منهما في شئ منه على صاحب ببيعها جميعا قدامه وافر وبلغ
 المئوية في العلم المذكور ونواصفها صفة في هذا هو وفع عليها وفع

ما احسن قوله
 في البيع

عليه لا يتجمل الباري وهو الله الخلد اخلد حكم الدين بالدين الذي
 نهي عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم والذين ينادون بغيره
 المضمون جميعا وايضا فقل نعم ان يحيط الباري من الشريعة
 يستجوز مما يضيغ المتباعد الى ذلك وقد قال ملك لا يسلح ان يقول
 اقرارك بالاعلان ان لا يخرج من عندك العا وتعمل بها جميعا بعز
 يشهد ومما يعسر ايضا التواهي لنفقة غلة الخمر في الاعوام
 فصار لا ينفق في اعتقالاته الا بعزم ورهق الاعوام **وقال**
 في العقران وكل المتباعد على نفقة ملك دمنة وانما جلي هذا
 ان كان الباري حاد في وقت النفقة واما ان لم يكن حاد في وقت
 ملك في الوقت لا في المدة فلهذا الوجوه مما تبين البيع وال
 ختلف في نفقة في الاصول في البيع العا سرفقال ان العا
 سمع البيع والبناء والعزم والتمس وكذا تبين حوالته الاسواق
 ولا يكون لزمان **وقال** اصبح في التلافة حوالته في اسواق
 تبين في وقت البيع المتباعد في وقت الباري فله قيمة ما انفق
 والفقول لا يراى الفلاس والتمار في هذه المسئلة ان الله ما انفق كانت
 نفقة سداد لانه انفق الباري بلذنه ومن جعل ماله العقر ترك
 انشركم في كل شئ في الخمر وهو في وقت المتباعد ان كيف يغاف
 تلك ملك الزينة الا بعزم ويجعلها الى الموت **قال** العا
 وانما الحتم مسئلة المرونة على ان يتجلى له في ثمنه سنة ما في حشر
 المشتري الشتر في صبي في امارة للتمس به
باعت دارا وجيب صاحب تزكيرة التباريع
فان ارد الباري اخيرا في وقت المتباعد
 في حال ان عتق ان كانت مبنية بمعنى المتباعد وتلك التزكيرة التي

ممن
 نفق
 على الله
 من الدين
 بالدين

البيع العا
 يعقوب
 والبناء
 والعزم
 والتمس
 وكذا
 تبين
 حوالته
 في اسواق

ورقم

وارى تكسر مبنية قبلي للباريع وتلك السلم الذي ينقل وفدا بعض
 من حضي اختلعه الجي الاعلى من المطا حركه وتاجوا من العطار
 في الجي الاعلى انه للباريع وبه الاستعلاء المتباعد لانه مبنية وقال في
 السلم هو المتباعد بخلاف ما فلا ابر عتق **وقال** الفلاني ابر زرب
 مما يوكر السلم للمتباعد قوله في العقر بجميع متابعي ومافها
 والسلم من المتباعد وكذا يوطى الى الغرة الابن فقال له بعض الكتابه
 ينضم على هذا القول ان يدخل له كروا الجبل والمكة في البيع ان
 كذا يوطى الى الانتجاع بالبيع الا انك فقال ليس هذا مثله **قال**
الشيخ ويؤيد ما قاله الفلاني في السلم ملك لسماع عيسى
 فيم التزكيرة منار من سنة وفيها على ليس له سلم فقال له كذا المثل
 اجعل للعا سائما بان لا تخلص اليه فتوانا فيه حتى انقضت
 السنة فلا يضي ما يصيب ذلك العلوم من الشرا فيكون على التكا
ابتاع دارا بتظلمه حانوت او حنة
 وادعى دخول ذلك في التبايع والتخاوت له بدع بقصر الى الار
 وطلب اذني متجر عليه وفيه في العقر متابعي ومافها او لم يقل
 ذلك **واخي** باع دارا متصلا به حنة عرو عليه وليس له طلب
 وكذا في السلم الاعلى الدار وادعى المتباعد دخوله في صفقة وخام له
 الباري **فيلاب** ان عتق ابر حرد المبيع دخوله في البيع ما
 ارشتمت عليه الحرد واعران في مخالفة المبنية عن اذله بداب
 واخي قد يستنون على هذه الفضة ملك الوارثة للار حسيمة تاريد
 الحريث التي وقع ابطاء جامع البيوع من العتبية ابر من ان يتباعد
 ما يبرهيم بنعيم في التبايع فخلاله فقال ابرهيم انما بعثتك التبايع
 ها ولا انقل الجواب لا بعد البطان وكذا احسب تاريد **واخي**

حرد
 المبيع
 دخل
 في
 البيع
 عتق
 ابر
 حرد

ابن الفطاح اما لما نزلت فلا يدخل في البيع الا ان تشمل عليه الحبوب
وكذلك الجنة اذا لم يقع خسرانها غير الدار **فقال** ابن بطال نخوة **فقال**
الشيخ انه فيه عليهم ابن عتوب بن عيسى بن حبيب بن عوف بن العباس
بن اليسوع ذكره على معاوية بن النوفع بن زيد بن عبد الرحمن بن الحارث
بن ابي ربيعة بن نعيم بن النخاع فخلاله كنانة دارهم واولادهم
بعضهم فقال ابن ربيعة انما بعثت النخلة دور البقعة وفلان مسروا
بذاتني نف النخل والبقعة جميعا فخلاله بن عبد الله بن عمر
بن قيس بن ابي ربيعة بن النخاع فخلاله دور البقعة فكل من
اليمن في سلم البيع لم يوارى مع يمينه **فقال** ابن حبيب بن عيسى بن ابي ربيعة
الباريع انما بعثت النخل وجرها نصف ذلك وبنيت له وفل
المبتاع انما بعثت منك النخل والارض جميعا نصفه نصيبك والارض
فول الباري مع يمينه ان كان النخل اكثر من الارض فكلها المبتاع واصل
ولا يتخذ القلان ويتخذ النخل **فقال** ابن حبيب بن عيسى بن ابي ربيعة
النخل والشيخ وسكت عن الارض والارض مع الشيخ وتذكر ان فلان يبيعك
الارض هذه او الارض التي فيها الشيخ بموضع كذا فلان يبيعك
الارض بكذا او يبيعك النخل او يبيعك الارض بكذا او يبيعك
منه فوالله القاسم ايضا **فقال** الشيخ يلوكون الباري مع يمينه
النخل ووالله انما بعثت النخل وجرها وادعم المبتاع انه انما يبيعك
النخل والارض بكذا او يبيعك النخل والارض بكذا او يبيعك
اليمن او يبيعك النخل والارض بكذا او يبيعك النخل والارض بكذا
على انهم لم يلبسوا ووقع النخل في يمينه

ابناء الى شهر كذا او لم يسم اوله وكذا
فقال ابن بطال هو اجل مجهول الا ان يقول له ان الشهر او وسكنه او اذ
فقال ابن رزق ولست اقول هكذا وفلان يبيعك ملكا في الميسر

من ابتاع الى شهر كذا
ولم يسم اوله او اذ
عن ابن ربيعة اجل مجهول
فقال ابن رزق

لن

انه اجل معلوم ويكون اجل الاجل وسكن الشهر او وسكن
السنة **فقال** الفطاح الميسر البيع الى الجراد او المحطاد وفلان اهو
بالجواز **فقال** الشيخ وعنه عيسى بن عمر بن القاسم رسم
ملك فتيلا كعلمه فخره عنده الميسر رجل طامع في ما يربح
على ان يبعها جملته سنة كذا فكلها منه جملته سنة كذا وفلان الذي
عليه الا ان ياتيك بها رسلا رسلا ففلان ملك ياكلها رسلا رسلا
ويعطها فلان وسكن السنة **وسالني** اباي عن ابن الفطاح عن
العقد يورخ بشهر كذا من سنة كذا حكم الصدرة ففلان الثلثان والنصف
واجب بما ع عيسى بن عمر بن القاسم في علمه على رجل هو ففلان يبيع
الارض بكذا صرا من حقه يوم كذا وكذا ويعلو المشي الى بيت الله ارض
الزمت بكذا ففلان ملك ارض البصر الثلثين ولو قيل النصف لكان
مولا ولا كثر الثلثان حب الى **فقال** ابن ربيعة الصدرة العقد
افل من ذلك وهو الاشبه عنهم ان يكون ثلث الشهر او ما فوقه
فقال ابن حبيب في علمه لم يضر غير يمينه الى اجل سنة فلما حدد
اراجل اجله او اعطاه عضا او رها او فضاء منه صرا مثل الثلث
فما جوفه بل انه يبي فانه ملك وارب القاسم وبيع ففلان كذا هذه السلة
صرا على الثلث فلا زيد

في بيع الانقراض المبيته الاحبار وشبهها
في المدونة اذ در جليل يمينه عصة له ثم يبيع احدهما نصيبه والنفس
فليس يملك الشفعة اذ لم يرد في البقعة اذ هو بالقيمة وفي غيرهما فلان
اشبه وسمعون كالجوز وسيل ملك عفرم وشراب يمينه انا في حيس
يبيع احدهما ففلان يبيع الشفعة وفي ع اشبه ابتاع فصاوا
بوايلا وجميع البنيان الدار الا ان البقعة ففعله من امير المؤمنين على

صدا الشهر الثلثان
او النصف او الثلث

مولى ليقضي في يمين
الى اجل شهر فلان او اقل
احاله او اعطاه عضا
او رها او فضاء منه
صرا مثل الثلث

نفذنا للجمهور ذكره ابراهيم في كتاب الصرفات واعني بعض
الاختلاف في العينية واذا اتهمت الدار كانت المصيبة
من المشتري على قوله ان الكراء قد انقضت واذا استخفت الدار رجع
بالثمن كله وانما عليه من الكراء بقدر ما استحق قبل الشراء **وجواب**
ابراهيم ان الباطل في شراؤه جائز وهو بيع مما يملكه الكراء
وهو ما يتوجب من الاستحقاق مضافا الى الثمن الدار فيجعل ذلك كله ثمن
للدار **فقال الشيخ** الجواب الاول اكمل فداخلة على
الشرع من غير الشارح عرابي في حقه وابر الشافعي في كونه دارا
بعضه لا ينافي لعمارة او لشئ من ابناءه بعضه من عمار الكراء
عند مضمونه ان ذلك لا يجوز **فقال** ابو جعفر هذا ان كان
استغلاط الكراء مشقة عليه العفو ما روضه الماربع عنه بعد عذر
البيع جائز **فقال** الشارح واجازة ابراهيم وهو حكايته لانه
انقضى الدار والكراء التي عليه بالعنف من الفقد وجب بطاردها وعرضا
بذوقه وهو غير العسل **وجواب** هو لا يدل على ان الكراء لا يبيعه
الشراء وهو خلاف ما جوف

ارسال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ايها
شيخ عصب احرمه بقال ربيع اما اكثر يتيه لميت ليلة وفقدنا
عنه ليلتين وقال لمرسلنا تعوما اكثر بيت القيم من الامم وهذا جاز
رسول منك وعصب البطل مراحم على يسهه الكمي **فقال**
ابراهيم في بيع الكثر قلاد على المحنة التي شاركه عليها ولقد
حكى البخل يغي تخيير منه ولا تقربك ولا تجمل بوعوك ما فقه ولا
رجعت الاكل والرسول

الكثرى حديثه في الشئ من ثمن الكراء من اخر نزل الدار

اخرج

وخرج منه المكتن الثناء ورجع الحانوت الربيع ثمنه كله المكتن
الاواني المكتن الثناء كراء الشئ من على فتيمة من ثمن الشئ من
بقال المكتن الثناء فرد بيعت اليك الكراء **فقال** ابو جعفر
ابن الفكلان ان القول قول المكتن الثناء وان كان يغيره غيره وجد
من الحانوت كذا فكلع بسبب ملكه من الحانوت برجوعه الربيع وكان
قد رجع على ذلك الكراء من يد الربيع من ثمنه او كان من كذا صحت فيه
في مختلف الدار مع مبيع الربيع بالقول قول الدار الكراء انتم
يسويها من غير الدار الذي كان كذا الشاهدين كما سمع يميني
فقال ابراهيم عتلت انما يصح المكتن الثناء كراء الشئ من اول
بعور الحانوت فرد بيعه واما الشئ الثناء بالقول قول المكتن
الاواني كراء الكراء وكذا في بيتهما ويرى الدار والحانوت لمر
تتازع مع المكتن **فقال** ابراهيم ملكه

رجل اكثرى دار العيشة اشترى وسكنها وتمت الدار
ورجع عنها ثمنه كله ربيع كراء الشئ العاشي بعود الك باربعة اشهر
بقال الساكن كفت ثمنه على تقديره بقرضه اليك كما يشترى
التقدير اخذنا شئ **فقال** ابراهيم عتلت القول قول ربيع مع
يمينه **فقال** ابراهيم ان الساكن مصرق مع يمينه لكون
امر سكوت ربيع عنه بعور وجهه عن يمينه لانه لو قال د معتم
عند انقضاء امر الكراء مصرق مع يمينه فكل الك بصورته ففهمه وكذا
نه اذ عني شئ ما يشترى كراء الفلاس من تقديره اخذنا شئ

رجل اكثرى دارا على خمسة على اليه من السبعة اعمام
ما جتمع عليه كراء علمه بدار الدار كراء منه وتوفي فيه
حتى ينفوه وجهه **فقال** ابو جعفر كذا كذا لبيد للفلان

هذا لان في جه من مئة الى مائة وذاك نصيب واخبروا بمسألة من
 ابتاع عبدا بدينار وادخله في بيت يور وكتب اليه بدينار الجاه
 بل من المبتاع العبد بالقيمة واذ التفتا فخلاصا وكفنتا انما يترك
 الى قربة **باب في** ابر عن عبد لا يسير الى نفع فيه وليس له حصص
 وان كان المحصر عنه غنى من المال المكتسب لم يملكه في ماله ويتوهمه
 به الا شاهد عليه حتى يخلط اليه **باب في** ابر عن الغلمان للقدح ارجه
 عن يد المكثر في نفعه وليس له حصصا اعتلضه ولا حصة عليه باخر ارجه
 من مئة الى مائة بهذا من ذهب ماله

رجل ادعى انه ابتاع هذه التي هو فيه ساكر وانتم له بنية
 وانكر البائع وحلف فلا ابر في يور عن المرحوم بك ابر ويقضي له ذلك
 عليه بغير ان ابر في حصر البائع الغلة بالضممان **باب في** ليس
 به مثل هذا هو مقول الدار كذا في الغلة بغير ان يبتاعه وتوفد
 الدار ما يملكه ولم يورع ابتاعه في ثقت كلفه بملكه يرجع عليه با
 لغللة **باب في** الشئ هو دبر ماله في الشفعة من المرونة

التي دار كل شئ بنية د ر ابر في ذلك السكة
 الى سكة اخرى احسن منها فسكتا جميعا حتى يملك من شئ **باب في**
 ليس عليه في ذلك الا شئ بملك السكة القديمة ووراد احوها هذا
 ابتاع في القلة وفن استعمله انفراد كل ماله في ذلك من حيث العفل
 من شئ الى واحد في بنية ذلك هذا من ذهب المرونة **باب في** سكر
 الملاحشون في النواحة عن ملك ان الشئ في اول ليس له حصصا بنية
 لانه معين **و** كذا في السنة الا في ان كان امره كل سنة بكذا **باب في**
 ابر حبيب غنة الرواية او في هذه الرواية فوجد في بعض نسخ المرونة
و لو قال اكر ك كذا بدينارهم او كل سنة في قوم اليه لا شئ او لستين

للمرئ

للمرئ بنية لانه في السنة تقرب على العولير واذ افر اكر منك سنة
 بكذا في السنة من يوم العفل كقول اكر منك هذه السنة **قال** في
 كتاب المريد المرونة **باب في** حاشية كتابا بعض شئ
 ابر في اكر في السنة بكذا كان مثل قوله كل سنة بكذا على رواية ابر
 الفلاس امره في علف بجل في ابتاع ابنته وانها صبية ليس مثلها
 بغير وعنه ولا تكر لا ابتاع بل لا انت اليها ويكتب له الفلاس

باب في العبد

ملوكة له عتبه العمة انها في **باب في** ابر في يور عن عيب حاشية
 في شبة العمة يفسخ به البيع فلا تثبت في ابتاعه له ولا يورث
 اليه **باب في** ابر عن البائع ان المبتاع وكثيره خلف انه ما وكثيره
 وانكر وفن الثم حتى يفسخ في يفسخ **باب في** ابر في يور عن عيب
 له بغير يورث ويورث **باب في** الشئ هذا الجواب انما يورث ان
 ادعى البائع ان وكثيره المبتاع اياهما كان قبل عوانها في يورثا كان
 يورث عوانه انه انما وكثيره يورث عوانه والشهادة له بذلك

المبتاع عن البائع **باب في** الجواب حينئذ ان يورث ويكتب له حاشية
 يورث فلا تثبت ان يفسخ البيع وان يورث في البيع يورث ويكتب له المبتاع
 حاشية يورث ادعت من المرونة لانه في ذلك لو كسبه اياهما بعد شدة
 في السنة **باب في** غير ابر في يورث ابر في يورث ابر في يورث
 التي في العمة **باب في** ابر في يورث في عيب عن ماله ليس بغير
 ولا يورث من ثقل ذلك منه **باب في** ابر في يورث في عيب عن ماله ليس بغير
 يورث يورث واخر فيه بقوله **باب في** ابر في يورث في عيب عن ماله ليس بغير
 هرت اكر في ذلك **باب في** عينة فلا يورثها **باب في**
و قال اكر في ذلك **باب في** عينة فلا يورثها **باب في**

دعوى العمة
 في العمة
 في العمة

في العمة

بها فالفتن بمجموعة كمن به الجمع حلفا المشتري ما مسها
 لانه فريضة ان يجعله غير و هي في عدة الفلث فلا حلف
 ردت وار كل ذلك بالبارد تايلامير و صماع عيس من هزل
 الاصل **كتاب** التي من فاسد رجل ابتاع جارية وشك انها
 ثيب فادها بها بكم امار اردوها فثبت ان كان فتر كذا انها
 ثيب لو جه يتركه مع وف من يمس عليه لا يملك بكر او لانه لا يملك
 افتراض الا بكار وشبه ذلك من العذر الكاخر المعوف فله ردها
 والا فلا رد له كماله ع عيسى من اشتري جارية وشك انها
 نحرانية جوهرها مسلمة وفي المرونة فيم يباع جارية عما انما من
 جنس فوجوها من جنس ارفع منه فلا رد له الا العذر وفلان السا
 بل ان لم يرد العذر انتم يرد هالذا او جرها بكم

وكتب الكلاسي
 من المشتري جارية
 واشتري على البائع
 انما ثيب بالبريق
 عذراة

شهادة المرأة واحرة عيب

في حكمه ان يرد فاضى برك وم ينكح ابر ليلته والنمرا في العمل
 به ان تنكح امرأتان الى العيب اذا كانا من بوضع بذكر وشهران
 عنو الفلث في على غير الامة بصفة ذلك العيب تنفر الصفة على
 كسبيته من شهر الى شهر الصفة تدعى في قول العيب اعز به ذلك
 الى المطلوب فلا يكون عنده مرفوع عليه **وقال** من عتلاب
 اكر كسبيته سمع منه في قول العيب وحرثه والا فلا يشتر
 فيه الا الحماة وهذا هو الصحيح ويسئل العبد ان يوفى على هو
 عيب فلا يشتر ان يمل اليه منه بانه عيب يحكم من التمس بركه

فمن
 لم اء الواحدة
 العارية بالعيب
 ان تشهره

المتاع بسود امانة شغل

ولستين شغلا افر من نية وقام بعرضه بغير ما جاز على انما تخض
 وكان به بكنه عفو و اراد ردها بل ارتفاع خبثها **باب** عتشي

ابن عتبار

ابن عتبار و ابرمك ان له ذلك بغير عيبم انها ما عادت عنده
 واجتمعت بين الفكلان قال يعرف و يتي بصريه ليستشير ذلك الاثلا
 حمل او اوقية المرونة ان كان انما مضى لا يلزم خبثها الا يلزم اليه
 لم يرد لها الا المحض يتقدم ويتلافى بل ليه المرونة في ارتفاع المحض
 انما هو عيبه التي تعة لاه الوختر الذي لا مواضع فيه كذا ان
 في المغرب والعقصر **قال** الشيخ وقد رايته كذا صبح عن ابن الفلاس
 ما قاله ابن عتبار من الصبح وسيل ابن الفلاس عن اشتري جارية فلا
 رهنه او غير مارة لا تغير هل هو عيب فقال هو عيب

البول في العبر انش

في ع انشيب فيل انشري البول مما يورث قال لا يشترط ان يكون
 الحول الرقيق و في الواحدة خلاصه

الصرابة في الشهادة في العيب

ان يكتب شهر عن الفلث بطلان ومعه ذلك بطلان الحبيب على عيسى
 الصبيحة المبيعة فلا تة المنعوتة به عنو التلويح التواني فيروا
 هذا انه نكح الى كتمها بالعلم فيه كسر افر بركه وانعقد وقال انه
 افر من تلويح التلويح المذكور وكانت شهادته بده ذلك تارخ
 كذا وشهر بطلان الحبيب بطلان ذلك في تلك المتاع ان شئت يتجدر
 الرقيق انه عيب يحكم من شها كثر ان يعز به جميع ذلك الى الملايع
 و نورانيه عفت كتب فيه في قول الاصل انه عيب يرد به و ذلك
 جمل انما يفتن برك العقب

ما عيب المبيعة من الكسيرة

قال الجوس ليلته على امل به كسيرة مثلهما بالعمود والقيصر والمفنع على نحو
 ما كسبي به مثلهما **وقال** ابن الفلاس في الجارية تباع وعليها حلم وثديان

البول في العبر انش
 في انشيب فيل انشري البول
 في العبر انش
 في انشيب فيل انشري البول
 في العبر انش

السموع وسمع اصبع من اصابع اليد اليمنى عيبا بعدد يمين اخذ
 قيمته وايدى من اركان العيب مما لا يجوز في النجاسة يصنع بالقيمة
 ما شاء واركان عيبا يجزى به النجاسة تصدق بقيمة العيب وفي
 سموع سموع في النجاسة عيب هو التصدق وبيع في النجاسة
 صل على من سرق وجرد عيبا فلا يرجع بقيمة وبيع اصبع في النجاسة
 ارتداء الاصبع حبيس في جرد عيبا فتأمل

ابتلاع دار وقل بعقر

تسمى به بغير من الحق في الله الرجعة العجوة له عند نزول المغيث
 واجتماع الماء في البحر في الماء منه في يمينه الدار والدار العيب
 يحكم من ثمنه كثير **قال** ابن علقمة العقر ضعيف لا يوجب ثمن لو قدر
 بيع بغير من ثمنه فدمية ثم نزل هذا العيب قبل الشئ او المنزاع له
 وانما نزل الشفعة في بانه دخل الدار بعد البيع له وعاد بنوا الك
 وتكرروا عليه التي بعد المي ودار الماء التي في كلابشكون انه ماء

وتبقة عيب يمين

يشتبه من يمين في هذا الكتاب والشمس انهم وقعوا في الدار التي
 بوضع كذا وعرضها لير واما تشكك فلان الذي يمينه وانه
 من يمينها وكره انه ابتلاع الدار في تاريخ كذا فنزلوا اليه المذكورة وقيل
 بنسبها او بيع في موضع الوهي منها فوجروا المائدة والفلان
 الذي فلام عليه طي بنسب اليه المذكورة فذاشع في الشفعة وروى
 بنسب اليه المذكورة ونزل عا كمينه للسفوف وبيع من بديل العيان
 ان هذا العيب اقدم من يمين من تاريخ الا ابتلاع الذي ذكره وبيع من
 ان هذا العيب في كذا كثير في هذه الدار ولا يفسد اصلاحه انك
 لا تنقص جميع اليه المذكورة واعادته شتم ذلك كله من على

حسب نهم ويجوز موضع العيب المذكور وادفع على ذلك شتمه انه
 في هذا الكتاب في شتم كذا وهو العرقبة من موضع ابرك

استلج طبيب العكرية

ثم بدله بعد ان يقرب منه على اية وبعثوا حنيفة الشاكي بالركن
 كما يجوز **قال** ابن علقمة الكي في غير من موضع منه وهو كوي القبي
 عليه السلام لسعد بن زرارة والقوي ابرع من القوي ولا يبيع
 على النبي عليه السلام النسيئة وانما جاء عنه وفي ذكر العكر
 النسيئة في النجاسة من ثمنه بغير عيبا بفيل من هم يار سواك
 فذا هم الذين لا يشترون ولا يبيعون وعلى من يبيع كور لا يبيع
 هذا ينسب انما اخبر انه اخبروا به انفسهم بالشر في امور الا ان الكي
 الذي لم يفتنهم لم يتركوه وكذا الله التي به يتكوى وقد يكون
 بخار من مصنوع ويختل المحلاد ويعود في كذا وكذا الكي
 والله ما اجرة شاذة له وانما انما الكي في كذا وكذا الكي
 مختلف العينة فذا كذا غير جافير ولا يبيع فيه الا في ودا له القوي

في حق الطب والبراري واللاجية

قال الطبيب عالمك على البر باربعة ناي في هذا بعض
 المعالجة وفلان العليل بل باثني عشر درهما **2** احكام
 ان يلا يخلط الطبيب على ما فلان ثم يخلط العليل وينسب ما بين
 وكذا شئ للطبيب في عمل فلان في كذا وكذا وان خلع احد فلان
 ونكل ما في كذا العقر فنزل المعال

مسألة في النجاسة من ارجح النجاسة عند

البقيع ابر دخور فيه بفلان تغيب فلان بربلان الغيل على نفسه
 وعلى بنسب الا صاع في جي وولاية نخي فلا وعلان جميع هذه

اختلاف الطاهر
 العليل في النجاسة

في الاخر بالشبهة ويحكم على الخصم بالشبهة فلا بد انهما وكيل بغير
 لهما ما يجب فبضم اسم اليه ذلك وان لم يغير لهما وكيل فبضم الك على
 يث ثمة وترجي الحجة **وهذا** ابر الفطان الذي رواه ابر الفطان
 سمع من ذلك انه لا يحكم على غايبه في دار الارض ولا غايه **فان** اصبح
 ان يكون غيبته مثل المدة من الارض ومكة وادب يفتي وان شئت اذ لا
 بار على حكم عليه اذ كانت غيبته انقطاع وارسل انما خرج حيا
 او تاجر او هو يتنقل فلا يحكم عليه وهو معنى ما في المرونة **وقال** بعض
 اصحاب ملك لا يحكم على غايه الا برخصه **فان** اجد على قدر مسافة البلد
 التي هو فيه ولا يقرب الا اجل حتى تعرف الغيبة ويعلم ان هو ويكلف
 في ذلك الحكم انما يحكمه لان ذلك من اجاز ما يطلب وان كان الاستي
 واعيا ام لا برخصه **فان** اجد ان هذا الفطان سر الحجاب ملك في يدي
 الفطان على الغايه في الاصول ونحوها هذا الشك الذي ذكره **فان**
الشبهة ولما بلغ ابر غيبه خلاف ابر الفطان انما استنصر
 الشهور في راد في جوابه الكتب المشهورة المعلومة اجاب الشبهة
 وارسل ان لا يستشبع عليه غايه في مسئلة المرونة في بلد عمدة
 الشيعية ومنه مسئلة مطلولة بغيرها فان رويها لا يلقفت
 الى معية المشتبه لان الفطان على الغايه جازي عند ملك ويكون الغايه
 على حجة وفي مسئلة الوكالة حكمه على الغايه **وهو** المبسوط روي
 ابو ثعلبة عن مالك انه يفتي بالشبهة على الغايه **وهو** كتاب ابر الفطان
 مثله وانما الذي قال ابر الفطان من ذلك انه لا يحكم على الغايه في الاصول
 انما هو في استخفاف الاصول خلاصة منها ما في كتاب الفقه من المصلحة
 وان شئت يمكن من ذلك الاحتجاج على هذا كله من كتاب الله وحديث
 رسوله عليه السلام ولا يكون ان شاء الله الاحتجاج من حيث ملك
 في اجازته الشهادته على الحكماء وسكن بيده **وقال** ابو بيل على ذلك

يجب ان يكون
 في الفطان على
 غايه

لا يحكم على غايه
 من حيث هو
 ويعلم ان هو

فدان الشيخ

تك

فقول

فقول الله تبارك وتعالى اتينوا بكتاب فويل لمن انزل من علم
 ابر الفطان من ذلك هو الحكم فتوهم الحكم الذي ذكره الجعفي
 هو حكم الغايه وهو اجهل منه بالصواب انما هو الحكم الذي
 روي عن بعض الاثارة انما كان حكمه في دار الارض **وهو**
 الحكم في النكاح وهذا معنى الحديث وبالله التوفيق **فان**
 الشبهة صاهرت هذه المسئلة عن ابر غيبه **وقال** لا كيف
 في كتاب الفطان ما لا يبر الفطان في المرونة وما لا يصح عنه الغيبة
 واستشهد بها حكاه ابر حبيب عرا صبح وهذا هو التفصيل **وهو**
 قول ابر الفطان وقال بعض اصحاب ملك لا يحكم على غايه في بلد
 الذي لا خبر ما ذكره ابر الفطان في مسئلة كسوية في كتاب منهاج
 الفضاة **وهو** الشبهة من احكام الدواخل في المرونة

في النكاح حكمه ما في الغايه

من احكام ابر في بلاد الواجب في ذلك ابر الفطان اذ لم يزل الحكم
 والعطف كتب الفضاة في بلاد الفطان في بلاد الفطان في بلاد الفطان
 فيكون ذلك الفضاة المنع من حكم الفضاة في مسئلة النكاح
 هذا التي مضى عليه فتبين انما العلم في قوله ان شاء الله عز وجل
فان الشبهة في اخر كتاب الجواز الجعفي انما يتجلى ان حيث
 المدعي عليه قال عيسى اخيه من حقه ابر حبيب حكمه **وهو**
 ابر حبيب عن ملك في مثله وقاله اصبح قال ابر حبيب وهو واجب
 الذي **فان** ابر الفطان انما يكون الفضاة في المدعي فيه **فان**
 فضاة من ذهب ابر كفاية وسحق من ذلك حكمه ابر الفطان
 لان كل من ابر الفطان في بلاد الفطان في بلاد الفطان في بلاد الفطان

٥٢

في مدعي ابر حبيب

بنه الك من الحرام في كنية يوحنا من بلغه عنه مثل ذلك الخ
الرجوع اليه لا مقام حكمه هو انه لا ينبغي غير

الرجوع

رجل طلب واعلن اليه ومارت

فما ابر لبانة الخ عليه وحنى واجبه واروجب لورثته شه
دفع اليه بعد ثبوت الموت والوراثه

في التعبد على اعوان الفلاح والاسهه

فما ابر لبانة واجبه عفونه وعاد ذلك به واجبه اشهد
العفونه لانهما حكم من السلطان وربما عكس الرقعة

ملك يبرورثه اعدا له امره التي وضع يده عليه

وشهر للاخي موافقه لا يعلم بعد المرحا دخول الغنية الاسباب
لأنه لو لم يورثه لم يورثه على الملك ولا واحسن شئت به وارزخم احزان
رثته ان له ما لا يملك الغنية مكتسبها كلف البيعة على ذلك ولم
يكن له من المال شيء بدعوى الاما الخفنة البيعة **قاله** ابر لبانة **وقال**
ابن زبارة علم انه كان هذا الوارث ملك بغيره هذه الوارثه هذه
الغنية بالقبيل او غيره كل الفواقر فله بما يريد عليه مما هو يورث
يتمينه وان علم انه لم يكن له فيها ملك بعز ذلك الميراث فجميع خذ الى
موروث الا ان يبيع البيعة انه كان له فيها ملك خذ الصبيغ ذاك الى
ث وكذا الى الرجل شهر بيعة انه عصب ملك الى جارية فله ولا يعلم ان
له تلك الغنية ويورثه فيها ملكا فانه يجد البيعة وير الملك ويكلف
البيعة على ان له فيها ملكا عني فلان افلام بيعة والاخر عنه وارثته
عليه بيعة بل الغصب ولم تعرف الملك للمعصوب ولا علم انه كان له الغنية
ملك بغيره ان كان له يقال انه ابر الملك المعصوب وخلف الوارث الملك
في **شهادة الوارث والورث** قال ابر لبانة لا تفقد الامع غير هذا

خ و...
واحد...
التمه...

وقاله

وقاله ابر وبعيد وقال ان افلا الفلاح ارشادة الاب كانت قبل شها
دة الوارثه وسقطت الاخره وقال عبيد الله بن يحيى شهادة الوار
ثه والوارثه اذ لم يجر احدها الى صاحبه شهادة شهي
فما لا ينبغي ذكر ابر حبيب عني وارثا جشون ارشادة
الاب مع ابنة جارية ولا ينبغي احدا من يورث اتمام شهادة الاخر **قال**
ابن العاجشون ويجوز دفع الاب شهادة ابنة وارثه فله تعديله
ولا يصح في العينية لا يجوز شهادة احدها على شهادة الاخر
وارثا لاشهد على شهادة تعديله من متخذا لبر لانة عنه
شهادة الاب مع ابنة انه في هها وعن محسن انه اجازها

فهم شهر ودية الملك بين رجلين كانت الام

في كنه ميراث الوارثه عني ان هذا الذي هي يورثها وتعيها
ويملك من ثمانية عشر عاما **جواب** ابر عتلب شهادته
للمع غير جارية لا يرضع اجتمعا عني فيه لانه شهر ودية الام
بعلمهم وراوا اعتمادا ليعمل ابرسون بالقبيل او يار فداوا

توكيل وتيسر بلزوم الكشف عود الى رجل مريضا

سنة الى سكتي سر فسقة **وعلى** جنة بيعة
وتوفي سكتي فسقة ثم فوم ابنة تلجي الى البيعة وافلامها
فخو عشي بن يوم ثمة رجعا الى سر فسقة وافلامها به فم عشي بن
علامان انهم في البيعة واستنوكها هاء والجنة يورثهم ان
يعتمها ففلا احدا لوارثي يورثها وارثت الملك وانطاله والوث
والوراثه وحاز وارثت الغيب بفلا المملوك هو على املاك
وارثت انصار هذا الفلاح واخيه الى البيعة وافلامها به
يلج المذكورة وهو يعتم الجنة ولم يجز له فيها **وقال** شاعر

شك والابى عند
ابيه ونفله عنه

شهر و...
ولا يح...
ولا يبعد...

الى الارض على بنصيبه ان كانت دارا كبيرا مثلها فوجه العمل
ان يقال لهم الا على النقص من الكراء الى ان ينفذ البيع فيه
بيننا وبينكم ان يبيعكم من ارضنا واولا يبيع من ارضنا ثم
ان يبيع من ارضنا او كما تشاء للبيع فلاذ ابلغ كراؤها ثمانية
كسار ان لم يرد السكينة او يبيع من ارضنا بما بلغنا ويسكن
لما اراد يبيع عليه من يبيعكم فلاذ ابلغ كراؤها ثمانية على
شرك التمس من البيع الا ان يبيع في ذلك ضرر من السكينة
فيها العورقة ضرر بخلاف البيع فان يبيع في غير ما يبيع
عنك ان يبيع في البيع خالية او يبيع من مسكونة وارو فر
للمن يبيع ان يشاء الله **والتي** ان يبيع في ذلك ضرر من السكينة
فيها العورقة ضرر بخلاف البيع فان يبيع في غير ما يبيع
عنك ان يبيع في البيع خالية او يبيع من مسكونة وارو فر

في بيع يشترط في بيع
فقال ابي عبد الله ان يبيع في البيع خالية او يبيع من مسكونة وارو فر
للمن يبيع ان يشاء الله **والتي** ان يبيع في ذلك ضرر من السكينة
فيها العورقة ضرر بخلاف البيع فان يبيع في غير ما يبيع
عنك ان يبيع في البيع خالية او يبيع من مسكونة وارو فر

ادعى بيع ثوب من رجل وقال المروعي عليه السلام بل ابي يبيع
لان في ذلك لا يبيع في البيع خالية او يبيع من مسكونة وارو فر
للمن يبيع ان يشاء الله **والتي** ان يبيع في ذلك ضرر من السكينة
فيها العورقة ضرر بخلاف البيع فان يبيع في غير ما يبيع
عنك ان يبيع في البيع خالية او يبيع من مسكونة وارو فر

الشيخ لا يبيع في البيع خالية او يبيع من مسكونة وارو فر

ادعى بيع ثوب من رجل

الى

انما اشار اليه هو خلاف ما في كتاب الفرائض من المرونة في مال يبيع
مرفوعا فقال رب المال في ذوقه مال الذي هو يبيع في ارضه ملك القول
فقال رب المال **فقال** في الواحدة وفرد كان ملك قال القول المروعي
عليه السلام ان يبيع في البيع خالية او يبيع من مسكونة وارو فر
للمن يبيع ان يشاء الله **والتي** ان يبيع في ذلك ضرر من السكينة
فيها العورقة ضرر بخلاف البيع فان يبيع في غير ما يبيع
عنك ان يبيع في البيع خالية او يبيع من مسكونة وارو فر

ادعى ان الارض التي يبيعها ان يبيع في البيع خالية او يبيع من مسكونة وارو فر
للمن يبيع ان يشاء الله **والتي** ان يبيع في ذلك ضرر من السكينة
فيها العورقة ضرر بخلاف البيع فان يبيع في غير ما يبيع
عنك ان يبيع في البيع خالية او يبيع من مسكونة وارو فر

ادعى ان الارض التي يبيعها ان يبيع في البيع خالية او يبيع من مسكونة وارو فر
للمن يبيع ان يشاء الله **والتي** ان يبيع في ذلك ضرر من السكينة
فيها العورقة ضرر بخلاف البيع فان يبيع في غير ما يبيع
عنك ان يبيع في البيع خالية او يبيع من مسكونة وارو فر

راوية في الامد كنه

سنان

وقال ان رب الارض

القول المروعي

ملك يبيع لعبده له موت عبده له قبل المني في كل افراده ورحم
 الحيز النصف ونصف عبده له جماعة المسلمين ويشترى من هذه
 مارواه ابراهيم عن ابي عبد الله جثثون واصبح فيمرا في مضم
 اربلا فانا نسوة وفلاننا مولاه ولا يبيع الا بقوله ابراهيم له مولاه
 دور اخيه لان افراده بالاولا هو من المحفوق افراده والاقرار بالاولا
 في استحقاقه ولا يكون له استحقاقه والابن النور خاصة **ونرى**
 ان يثبت في ذلك انه لا يستحق الميراث الا من استحق النسب و
 يثبت له ما يثبت به الانساب ومنزلة اكل ابراهيم يقول وقال
 اذ لم يثبت النسب فكيف يستحق المال ومنه ان يثبت هذا
 هو النكاح والغير له الميراث العمل جبري على قول ابراهيم **فقال**
 في ابراهيم وفوزت هذه المستلثة وشاورهم في صاحب
 الموارث افراده ابراهيم جبري في جميعها افراده جليل انما
 ابتاعه الموارث ليس له عملات افراده حياة المني ثم مات المني
 فلا يثبت افراده ابراهيم جبري وابراهيم كان ان جميع ميراثه
 لليلة **واقترا** ابراهيم جبري وابراهيم جبري سعيين راجع
 انه ليس له الا نصف ما خلفه المني **قال** ابراهيم جبري كما لو اقر بها
 بوجه عتق لغيره لغيره افراده الا نصفها وبه اخذ ابراهيم
قال ابراهيم جبري ودبر فوضله نواز ابراهيم جبري فالا ابراهيم جبري
 سبكت بطلينوس عمرا فميراث افراده جبري فمات المني له
 حيلة المني وتلف ونواهل يوش ذلك ابو المني له امات فلما
 فقيت انه لا ميراث له بماله من ابي هذا **قال** ابراهيم جبري نواز
 اصبح في الاستحقاق وهو متناقص من كلامه لقوله انه حلال في
 المني له **ذكرت** في ذلك كله جبري فقال مثله لا يرث هذا المني
 لانه انما افراده له **واطلعه** في غير مختلف وكذا ابراهيم جبري

في المني

يفتي فيمرا فميراثه له في كل افراده جبري في كل افراده
 له به الميراث فميراثه له في كل افراده جبري في كل افراده
 من المني فميراثه له في كل افراده جبري في كل افراده
 لا يبيع من المني في كل افراده جبري في كل افراده
 لغيره من المني في كل افراده جبري في كل افراده
 في كل افراده جبري في كل افراده جبري في كل افراده
 انه ابراهيم جبري في كل افراده جبري في كل افراده
 ابراهيم جبري في كل افراده جبري في كل افراده
 في كل افراده جبري في كل افراده جبري في كل افراده
 في كل افراده جبري في كل افراده جبري في كل افراده

استحقاق الميراث

قال ابراهيم جبري في كل افراده جبري في كل افراده
 في كل افراده جبري في كل افراده جبري في كل افراده
 في كل افراده جبري في كل افراده جبري في كل افراده
 في كل افراده جبري في كل افراده جبري في كل افراده
 في كل افراده جبري في كل افراده جبري في كل افراده
 في كل افراده جبري في كل افراده جبري في كل افراده
 في كل افراده جبري في كل افراده جبري في كل افراده
 في كل افراده جبري في كل افراده جبري في كل افراده
 في كل افراده جبري في كل افراده جبري في كل افراده
 في كل افراده جبري في كل افراده جبري في كل افراده

في يورث

اجمع

في المني

٢٢٢
 عيسى عليه السلام لما رآه إذا انقسمت
 فصار لكل واحد منهن شعبة فسمت في الجزء السابع
 من وثايق ابن النعمان كتاب الروحيات فسمت واللا
 فلا فقال ابن حبيب قول ملك في الدور والارض انك تنقسم
 فقلت او كنت وارثي من الامم ان يكون لغير الله تعالى ملك
 فلزمه او كنت نصيبا من رزاقه وهو قولك خبيثة ولم يقل له احد
 من الحجاب ملك من ابراهيم واسم ومحمد وابراهيم جشور و
 شهاب وابراهيم الحنك وعيسى هم وقالوا انما نحن من الله تعالى
 معا فلزمه او كنت نصيبا من رزاقه وقال لهم خفيتم عن
 السيف وفردا لم يزل الله تعالى عليه السلام في الاخر والاول
 اعلم ان الضرر ان ينقسم بينه ما لا يتقنع به ولا يفي بديع فيقتصر
 عنه ووجوه قول ملك انه يجوز للبرهان ان ينقسم
 كما انما له على جلد جلد او لم يجل يا خذوا حذرهما قلت
 والاخر التفسير وقال انك هبة من الرزق لا تملك ولا حذر
 ابراهيم فسمت الارزاق العلية على الصفة فان يجوز على التبر
 في ذلك كسر فضل عيسى بن محمد عن ابراهيم واسم عن ملك ابا
 زرة فسمت في اب المعاد وقال عيسى بن الجوزي نعم وقاله جبريل
 عيسى بن محمد في الخصال لابر زرة في القصة على ثلاثة ارجح
 وجهان فيهما لفظ الخبر وهما قصة الفرجة والخبر هو
 قصة المراضات بعد التقويم والتقويم هو الوجه الثالث لانهم
 فيه بالخبر وهو كما يبيع في بيع المساومة وهو قصة البر
 ضات والمساومة من تقويم ولا تعدل ولا اذا قيل في القصة
 كتاب قصة ما ظلت وما ايلات وانما هو تقويم وتعديل

٢٢٢

يفاع

فلمر

فلمر وجبر عيسى ان يقوم فيه لا ان الغيرة في التقويم وقال
 اذا انقسم الرجال ان ارضافهم احدهم على طائفة يقول
 انك دخلت علي ونصبت في القول قول الموعى عليه فيما
 في يديه وعلى الاخ البينة وهذا الخبر في الرواية وقال ابو
 صالح بن ابراهيم بن ابي ابيدرايا طينة فانه لا يجوز انقسم
 فيها حتى يعرف امكنتها فيما خرها التقويم واما الارزاق
 يعرف بها ابراهيم فسمت في بعضهم فيها يسرا وان لم يكن
 فان لم يكن لم يجرها فهو جامع اليه وع ٤٤٤ في القصة
 من هذا الباب قال ابن ابي ابيدرايا في راحة من ايلات
 نعمة اليه ع ٤٤٤ في ذلك عن مورث في ع ٤٤٤ في
 من الحجاب جاز له البيع لا يكره ذلك ولاية الارزاق ايلات
 اليه الا الفضايات كما لا يطلو منها الا الفضايات مع انهم جواز بيعها
 في غير الفضايات مال الخور لغيره من حاجته او فضاياه من وجه حسن
 وبه اقبى شيوخنا وكثير من جهال المعتنقين يتوهم ان ذلك ليس را
 الى الخلاف **وهو الرابع** قال ابن حبيب ولا يجوز للفلاح ان
 يولم بقصة عفار موروث حتى يثبت عنه ملك الموروث له
 فحاز ويسمى مساحقة **وهو الخامس** فسمت الاب على ابنه الصفي
 جابر وكذا ذلك الرعي ماري يكونا في الفلاح في ورعي ملكي وابي
 الما جشور عن ملكه الصغار يموت ابوه فتمتضهم ام او عم او بوا يتقاضي
 اخ شيرا او اجنبي احقناب فيهم وفام بولابنهم والتقويم يعني
 تقويم سلكا او ايتا اب انه ينفذ عليه ما يجوز للرعي على من
 اوصى اليه به من فاسمة او بيع او ابتاع او تزوج او صلح او

مع
 الصغير
 ع ٤٤٤
 في
 القصة
 في
 الفلاح
 في
 ورعي
 ملكي
 وابي
 الما
 جشور
 عن
 ملكه
 الصغار
 يموت
 ابوه
 فتمتضهم
 ام
 او
 عم
 او
 بوا
 يتقاضي

دعوى بطلان الكسب بالكرامة مع انحراف السنة
سلبا الى المستحق قال ابن تيمية الفوق قوله في معنى من النجوم
 وما كان فيه بغير انحرافه بعليه السنة بلد اية **حسب**
صحة على صفة انحرافه في معنى من قبل اية وانه
 وينزل في ذلك بانه الحاجة على الصواب الفرائض اليه واقهرهم
 به **وخرج** الحسب من الثلث وللحسب بنو خالته وبنو عمته و
 بنو عمه وبنو بنت عمه فتنزل عولاه **بافقر** فجاروب
 لم يترك ارب الفرائض مكره سميت بنو خالته وبنو عمته يعطون
 ما ذكره في الثلث فكله فتنزل عولاه ثم بنو عمه اية
 وبنو بنت عمه بمن لثة سواء وبنو بنت خالته وبنو بنت عمته في
 فخره واحترامه بنو عمه اية وبنو بنت عمه مع بنو عمه اية
 وبنو بنت عمه بمن لثة سواء وارب كل الموصى به على ان
 وصيا مع من اعيل الحسب سر عليه فانه ذلك يعني لا غير على
 ان يترك اعيلهم ان شاء الله تعالى
وهي للابنة الصالحة بدار عليا
منها ذلك دورا ثم ان شاء الله تعالى
نزل دورا ثم ان شاء الله تعالى
 بخلافه ابن تيمية يختلف في كل يوم من النجوم اذا غيب
 عليه ووجهه الاب والاختلاف في كل يوم من النجوم
 كذا في الفلاس ما يول على جواز بيع الاب والورث من ابنة جارية
 بخلاف الدور والابنة من سكره وتعلقه وان كانت في سكره فلا يجوز
 الا بعد استكمال الجارية علمه من غير العينة وهذا كان يقفه كثير
 من اهل بلدنا وهو قول صحيح على من ذهب الى انهم في خلاف اعلمه

ان

اربع ما فيه من النجوم ما لم يكن من النجوم والبيع فيه
 مفسوخ ما لم يقف بدوات فكل الشيوخ عتروا مختلفون فيه
 فمن كان يملكه يحمل البيع الفلاس ومنهم من كان يملكه على كل
 حال والى هذا ان يتركه لغيره خلف وغيره وقد حدث ذلك
 ما يؤيد به واما بيع الاب على ابنته في المرونة انما يجوز بيعه
 على الابن على وجه البيع والبيعة القضاة اذ اكلوا على غير ذلك
 لم يجوزوا **فان** الامور يبيع بما لا يتغير الفلاس في مثله ان
 في ذلك لا يجوز على الامم مثل ان يبيع الجارية بخمسة دنانير وثمنها
 كثير وفسخ البيع التي سالت عنه بالغير الذي ذكرته فيه وارجب
 وصيها العور على الابنة كذا في فخره بعض اصحابنا البغداديين
 بحرية الغير التي في البيع به الثلث ويذكره عن مالك وهو احسن
 في ذلك ان يشاء الله والابنة الفلاس بالغير او بالنزل او به جميعا
 فارتبها او ثبت لغيره وحب الفسوخ على حسب ما ذكرته فكل
 الواجب عليه في سالت عنه والله الموفق للصواب
فكل ابنة غير تخرج ثلث ماله وعليه دين
 كتبت الشيخ خنا في حصة فيم ثلث ابنة ثلثة انفق عليها
 النكاح وقال ثلث ماله ثلثة ولا تملك ثلثة ثلثة دينار و
 صولا فيم ثلثة ذلك وعليه دين ثلثة دينار ثم ثلث النكاح بقال
 ورثته للمنفق انما ذلك الثلث بعد دينه وقال المنقول بثلث
 ماله ثلثة في التفسير متسع لربيع فكتب الربيع عتوبا ان
 كان الدين قبل النكاح فالدين ميراثا والمنقول ثلث ما يفي وان
 كان بعد النكاح فله ثلث الجميع والدين بعد ثلثة التفسير اليه
 فيير الا ان يفسر اعر الدين فاستحسن الربيع من ثلث

يستتم

واراد ان يرضى عن انهم كانوا من اهل البيت وهذا رواية عن جماعة الفقهاء
والصحيح من معانيها ان جواب مالك انما وقع على قول الساجد ان اهل البيت
امتعة الخراب والاسوار ولا يمتنع في مسلة هذه الاعمال لاهل البيت لان
في المباح فكيف في المحذور وفيه عيب في الفاسم يتصور في اهل البيت في المشهور
فالاهل الفاسم قال اهل الفاسم هذا فيما في قوله كتاب ابن زياد وكتاب ابن
جبيب من قول مالك من غشبه السوء وبعده كيداً من ان يلدنه فيخرج من
السوء وهذا ان اشر عليه من الرضى وسمعت ابن عتب بن عتب يقول وفرد كسر
له المحتسب ان طرعه بالزينة في دار ينقل من تحت سبعة دراهم للزينة
فيها لا يسيل ان ذلك ولا يغني عن جريته العار من غير الملك من كسر وان
اليوم هو اول من جريته السبعة دراهم وصحة العشرة الكسيلة
محتسب فلو ان السوء وسر يعجز عن الفزع ويرى
من يعرفون يشتم ويبرء من العمل من البضعة فافتي ابن عتب ان عمله والبضعة
يجب ان يقطع اذا لا يجوز للرجال استعماله الا في الغلة والسيف والمصحف
والابنية على علم من الفزدي وافتى ابن الفكلان يقطع على من الفزدي اذا
هو من الغش غير من الشبي **في كل المسجد كل من ابر عتاب لا يرضى بها**
في حوز المساجد ولا في غيرها من بيت وفيه في احوالها والارواح
فلا يقطع ولا يترك في المسجد ولا في مساجد الامصار شجرة فلان
كانت فلا تعاديا كالموتة ونسبهم وما كنت احب اليك كل منها
وفي قرار يخبر عن ابي محمد عن ابي سلام وروى الصلاة في كعبة وفي ايام
في سنة الشجرة والجماع وهو من ذهب الاوزاعي وفيه في ذلك ملك والحداد
من رغب ان يفسد عقود الرقابة عليه كذا في ابي ابي ابي
هذا العقيم اذا طلع لا يجوز له ولا يحل له ان يتركه الك ورضيه فلا يمانه
في جارية وشهادة ثم سافه في **ع** ولو كان السلطان في الفاسم على ذلك

نص من اهل البيت في العقود وثقتة ولتغصه غير ولم يطبق هو
في ذلك لكان حسنا لا كما يفعل من امتحناهم من الرقابة هذا الوقت
يوشرون من مالت اهل البيت واهل البيت واهل البيت واهل البيت
نفوسهم عنه واهل البيت واهل البيت واهل البيت واهل البيت
المسلمين وسبع على الفزدي من قبله من قبله من قبله من قبله

مسئلة الصلاة في الاسواق

كتب الى ابن عتب الجواب رضي الله عنه في جوابك انتاهها
السلطان والامر بها الناس ليجازاتهم وفيها من مساجد في اية
رائعون وفي بعض هذه الجوانب رجل اولى له بمائة من حرمله في الضم
العصر وبعض هذه الجوانب بيع فيها وجيلهم وفيها فقال اذا كان
يلتزمهم للتي في غير جاز وشهادة ثم ذاك سافه في يوم من ايام
في المساجد في انتموا في ذلك من قوموا الله تعالى لهم وان ذكروا عزرا تركوا
والله يعلم المفسر المصالح من الناس بطريق الاسواق والآخر كل انت
المساجد لتعرف عنه وفيه من اصبغ سبيل اصبح عن الاكرام في ابي
رياء والجوانب المقصودة والمبينة بالامور الخيرية وعمر السكنى فيها
والجماعة بالتي وغيره في **قف** ان يجل من اكنس في بيتا هو حيث
فليعلم وكثيره وكذا في العقود عندهم ولا يتجزئ في ايامهم بعد المرة
اذ لم يجر منه بل **قف** ان كان في حوز المسجدين على حرام فكل لا يصل
فيه ويذهب الى ابعده منه

في جارية جنات الاحبار

كانت لعدة من الغطاء في كعبة في الاحبار من الغطاء ومن قبله ارضي
ان تشكروا ضيعة او جارية استملا لا لهم واذ اكرنت فالا تني
بتر ايوهم في **قف** ان يفتى ابو علي الحسن بن ابي عبد الله اذا انقلبوا

عن رجل فذا الذك عيسى بن يحيى وابي ليلى ومحمد بن يسوع هذا الجواب
على الاطلاق عن يحيى انما يصح ذلك اذا كان فيه يوثق بهم وعلمه
وحيث **انزل النزع في اجنية المسارجر** قال ابن ابي ليلى
والحكمة اذا ثبت الضر على المسجدة ذلك وحيث منع منه ارشاد الله
قال ابن ابي ليلى واخي العتيق عن منصور انه كتب الى الفقيه محمد بن زياد
يشي عليه الا يعلم معلم المسجدة فلا والله انه ينهي العجم عن المورع على
مقابل لا وفرضي المساجد عن المشي عليه فكتب بذلك جابر

فيمن يرد في بئس له من الغناء المراسع
قال ابن ابي ليلى في جوابه نوادة قال انما هو في محله فقلت اصحابنا فيمن يرد
في بئس له من الغناء المراسع لا يفي فيه بقرى ابرو وهب عن مالك انه ليس
له ذلك وقال عنه ابن الفاسي لا يفي فيه ذلك ولا يرويه عنه المجموع
عن ربيعة من بني مسجدة كما يفتي من ان لا يرد فيه من الطور يوردها
ملك لا يارس نزاله ان كان لا يفي في جوار المسجدة في كنف ابن منصور اذا ثبت
له ذلك ولو بعد عشرين سنة رد الى الزفاري ولا تخاف الاثر فيه وفي موضع واخي
ان كان ضرر ذلك ببناء ولا عزو للبينة في ترك الفيء بذلك في حق
وقد امر عمر بن الخطاب رضي الله عنه بهدم كبر صحنه الذي هو في عاب
الحسن واصبح من هذا البناء في كتب السلطان ولما ولي عمر الله بن
عامي العي او حصى على مني المص في شوقه الك عليه فقال له زياد لا يشي
في ذلك عليك اية الامير انك ارفعت اكثر من قري عن ضلع ما عرضك فقال
لرجل من الوجوه في بلاد عدو النبي وتكلم فلما صرح في وقال الحمد لله
ان يبرز في هؤلاء ويسوهم وبقى ساكتا فانزلوه وصعدوا في فلما
استوى فاما وقعت عينه على طعة رجل فقال اللهم العن هذه الطعة

ابن ابي ليلى
عن

وقرناك بعض المنسوخ ذهب الى الغرض من العلماء ولم يعلم ان ابرو وهب
قال انما يجوز شهادة الفار على الفار يعني العلماء لانهم اشترطوا
تباعيا وتخاصرا وقاله الشوري روى في معناه قال سمعت الشوري
يقول ما اخاف على من لا الغناء والفرق انما هو ان صاحب هكذا انطه
في الميسرة ومن قال يحسنون لما نفي له ابرو حبيب فالت والله علم
ان ابرو حبيب هو الله عالم الدنيا وكان معول ابرو حبيب على ابرو حبيب الوصل
ابن ابرو حبيب انما هو ليس صاحب الثمانية وعلى مطي وابي الما جعفر

فيما حذر من اكل حماره بطر حماره حماره وادخل
حشيشا فيموا حشوشا مكي حماره حماره حماره حماره

واثبت الحمار ملكه لدار الحماري المذكور في احدى ابرو حبيب
الغناء بتغيير ما احث واجف وكان في شهر المحدث في شهر هذان
لم يقل انه يملك ذلك على هذه الحال من ثلثين سنة **مخاوب**
ابن الفطاح اختلف اهل العلم في البينة اذا لم تقبل هل هي شبهة في
وجوب اليمين لا ما لم يروا ابرو حبيب عن مالك انه لم يقبل بشبهة وروى
ان ذلك شبهة وروى ابرو حبيب واجبة في حق العتق وقال ابن مالك مثله
وقال الحنفية الفلاح انه محرم ما اداه من حماره وسئل ابن الفطاح عن
اليمين كيف هي فقال يحلف انه محرم من احواف فلان ثم يقول عنه

مسألة في الفسوق كفتت الي شيوخنا في كفتة في ابرو
متجاوز فير لوجله ويدر ابرو حبيب لاجل الجليل وروى عن الحماري
روا في حرجت اكله الدار حماره فلا راد صاحب الرق ابرو حبيب على
في الاكل حماره لاجل او غني ومن معه ليجي او غني يريده انتماء
منعه حماره صاحب الدار وقال الهواي لانه يذوق وهو اذ ان وانما
لك اخراج الف الناحية لا غني وكيف وارا لاد صاحب الف ازالته

ورفع حايكهم واعلته الراف عليه كما كان فكتب ابراهيم ليس
 لطاحب الراف ما اراد من البناء على اكراف الاكلت وينع منه وانما
 يملك المصرا ملك فاعنه وله رفع العاريف واعلته الراف عليه على
 نحو ملكا في الموز وكتب ابراهيم الفكان لطاحب الراف ان يني على اكراف
 فاكلهم ما نشاء الا يمنع من ذلك ولا يرفع حايكهم من غير ضرر
 (وام الاصح والضوء وشبهه فليس بضرر وكتب ابراهيم منع صا
 حب الراف ما ذهبا اليه الا ان يلاخ له معتضه وجاوب ابراهيم الفكان
 عن غير شبه وقال بضرر حاله ان يضر حايكهم من دار جارك فمنعه
 فاليس له منعه ان يضره ابراهيم حايكهم منه وكذا ان لو فلتا
 الى سح تروا عن كتيبي رجل فالفتة في دار رجل لم يكر له ان يمنع ان يضر
 خليفته او ينجي به هو اليه

اعلم ان ملك العواصم
 ملك فاعنه

ان يمنع الجار ما كان
 به حاله من جاره
 لم يضر حايكهم او يكره
 خليفته

تعليو النبيان من حيكط الجوامع او المسا

حزرت التي في كبة فل يجوز تعليو حوانيت من حيكط جوامع
 مع بلوك وتكون الحوانيت خمسية عليه ام يترك ما حوله حايبا
 وهو لم يجاوز جامعان يغرز خشبة في جدار فيل سا على جدار
 جاره وكتب ابراهيم ان الشيوخ رحمهم الله لا يمنعون من التعليو
 من المساجد اذا كان لا يضر التعليو بها وانظت بالزور والورور بها
 كانه ان كان المسجد او لما كان الدار ولم يضرها ابراهيم خشبة
 فيها اذا لم يضر بها ولا يمنع من ذلك واما الجوامع فلا يعلم منه حوانيت
 اذا كان ما حوله بناء له لانه منع المصلاة عند صيفه ولا مساك
 حوانيت المصليين وبار من حجة الشيوخ في ذلك حريث النبي عليه
 السلام ولا يمنع احد من جاره ابراهيم خشبة في جداره والحد يث يملوا
 ابي المسجد على ذلك ولو جاوز الجوامع دار رجل كان يمنع فيه كذا ان

حوائط
 الجوامع

فلاذ المجاوري اضر ولا يعلم منه شيء وقال ابراهيم الفكان يمنع من غير الخشب
 في جوار المسجد ان يشاء الله وقال ابراهيم ملك مثله

رجل فتح بابا في داره عن نوافل وبنى كذا

نحو ثلاثة اعمام في باع الفوم وورهم فل اراد مبتاع الزور اغلاو هذا
 البون بالحدوث واحجم بارك في داره للبايعين من الفقهاء وانه قد
 حل عليهم **بها** وكتب ابراهيم للمبتاعين فيه كذا ولا اعني اقر واما
 كل الكلام فيه للبايعين فلاذ الم يعلموا حتى لا يعواهم من منع ان
 تشاء الله وقال ابراهيم روي ابراهيم عن مكها وابراهيم الجاشسون
 واصبح اذا كان كلام المبتاع في ذلك الا ان يضر البايعة ولا يعوا او قد
 حاصروا في ذلك وعلى ان ليس ذلك له بوليل المدة بوجوه ذلك
 في النكاح **الاو** يمنع يريد مسئلة العبد يتزوج بغير اذنه
 في بيعه ولم يعلم بنكاحه فلا كلام للمبتاع في بيعه وانما الله الا بالعتيق
 ان يشاء **و** في كتيبي كتيبي الا فضيلة ما بين على طاعة وكذا الله ونوابو
 المعروف بالكلية المبتاع الفيل على معرفته ان يرضى على الدار التي ابتاعه وكانه
 وكيل البايعة في ذلك وفي سوان حبيب روي يستعملون سمون فلا يفسد
 المبتاع من البايعة الفيل وقال افضل عليها ان يرضى هل يجوز هذا
 ابيح على قول غير ابراهيم على ان يكون على خصوصته

ليس

اشراف بن يحيى دار كذا في عليه ازال البصر وقطع البصر

فلان جاعل في طاحب الراف والفت ان يكون البصر في
 داره **ضرر عليه** لانه يحكم من تمنع ذلك فامتنوا ابراهيم
 اذ لا كلام لطاحب الراف ما ذكره من حكمه فيمنع من ابراهيم الجوامع اذ قد
 ارتفع ضرر الراف عنها قال ابراهيم ووافقه على ذلك وافتوا له في
 وغيره ابراهيم عن طاحب الراف ما يبيع داره ووافقه ابراهيم في بيعه

وغير العبد في البقيع وروي ابن الفلاس عن ملك وقال ان اللوث الشا
هر العبد وقال ابن ابي عمير وقال ابن جبير عن ملكي قال سالت ملكا
عن اللوث فقال الملك البقيع مثل البقيع من السواد والفساد والنجس
ان يحرقون في النار والرجلين غير العبد يذكور الفلاس في معجم
فقال ملكي وفردك ان بعض اصحاب ملكي يروون عنه انه قال
لا يكون اللوث الا الشاة هو العبد وهو ورواه في هذا
القول لا نقله بل خبر انه قد انتهى اليك انما قال انك اراء حرام في
ما وحي جميعا مع ما لا ابا عبد الله ترى الشاة هو العبد لثوبها فقال
نع عليه بعض من سمعنا ان تفسير اللوث الشاة هو العبد لثوبها
معناه انه لوث ايضا وهو ابي في اللوث وراحم وانما اللوث بعينه
الملك البقيع فلهذا ابن العارفين وراحمت اصبغ واستخدمه
وقال في بعض امراءه وادركه لوث ويقسم مع شاة بها ورواه
يحيى بن سعيد في الاثر الذي كل ما شرفه في الفلاس او العبد او
الصياد او اليهود او النصارى او البوذية في هذا اوضح
او جراح ولا يخفى غير هذا شاة في مثل هذا الملك ولوث
يسمى به الفلاس وشاة ان ترى المشقة في هذا المفتول وفيه وراحم
يروك غير اصابه ورواه في شاة المرأة لوث والعبد يسمى بـ لوث
وقال ابن حارث رايته لثوب من الفلاس مع الشاة هذا
روي في حشد المفتول ميتا وقال في غير يحيى بن عمير
هذا وهو خلاف قول القاصي يروي قال ابن عبد الحكم لا يجوز شاة
النفس به قتل عبيد ولا يجوز لثوبها فقال يحيى بن حارث وراحم
واما امرائهم عولت في قسم مع شاة بها ويقتل بذلك فانه

ابن الفلاس

ابن الفلاس في التفسير روي عن يحيى بن ابن الفلاس عن ملكي ورجلين
شاة انهم حضروا ثلاثة رجال في مجلس فحدثهم يحيى بن
ابن حارث فلما غابوا غيب سمعوا وقع الخشبة في الارض ورواه
الصبي في تعليمه فوجد الخشبة في الارض والصبي في ايده الموت
وموت ساعته انما شاة فلهذا يجب به البرية على عواظهم وان
يشتبهوا بالعداينة فقال ابن الفلاس وشاة انها لو شاة انها
راياها خارج مستتر امره في حارث رايته باسنته ذلك فدخل
العبد من ساعته الدار فوجد رايته باسنته ذلك فدخل
الدار غير وعي الخارج بعض شاة جارية يفتح العبد به و
انما يكون على العداينة **مرحوم** روي في بعضه ورواه
عليه انهم يقولون ان النور في سائر هذه الحالة انما هي
اليه في الارضية عنده ولا خشية تمنع من كبرها كما في استخراج
بها يد الفلاس مثل هذا من الاحتمال والاشك مع ذلك يتوسك
ان حاله يكون خلاصا من حارث وعليه في ارجح فائدة في حشد البرية
بالروح حتى يصح العج وراحم في حشد الخشبة في الارض ورواه
في من الجراح يروي عن رجل من بني اسرائيل بلغه من مبلغ النور على
بني اسرائيل في سبي كلهم فادعى الفلاس مثل هذا البينة على عواظ
فقال ان ثبت لثوب المرء عليه ويذكر عن المرء عليه البينة
من مع بعزوه وراحم في حشد الفلاس في ذلك على ما يكتفي من
شاة ما ثبت عليه ومن جاءه كبح في حشده وهو من يفتريه انه
يكتفي من هذا من نفسه فلا سلك به في سبيل العداينة في الجراح فقال
بنو الك في حشد البرية وعبد الله يحيى وراحم في حشد الفلاس

تعدت

ان جعلت خبير بمينا ما كانا عداوة تكرر ديتها على عاقلة
فلو انما لم يجر حبس حتى يحلف ولا يكلد من مسلم فزور يجر
عن ابن القاسم اذا ثبت دم لم لا يثبت له الاستفاد له الاطام ولا يثبت
له اربعة جوف وكذا لا يستعمل في هذا الحبس وقد اختلف
في اللوث **من حبسهم في دمه بشهر له بالظهار والعلانية**
اذا لم يثبت الدم لم يجر حبس الا اليوم ونحوه واما منهم من حبس الشهر
ونحوه فمما لا قالوا من غير هنية تشبه بالمرمى عليه بالظهار
وذا استفادته فكيف وقد ثبت له هذا ينبغي ان يثبت عنه فلا خلاف
واجب قاله ابن بياتة وراى عليه

فمن تزاعى بعضه على بعض بدل بسجنوا ثم تعاقبوا
في السير واختلفوا في ان يجر حبس الغني انما يفيض (انما يفيض بين
الموعى والموعى عليه فاذا رجع الموعى عن عواكه فزك اثبات
كلمته فليس على الفضة اجبار القاسم على طلب حقوقه ولا
يسير الى حبسهم فانه لم يوطأ

تشكى رجل بعفوه اوله اياها
فلو انما يسجد له بانه شتم على رجلين انهما متهمان بقتل اخيهما
اذا اتفقا على ذلك في قالوا انما يجب حبسهم بمنزلة الشهادته و
استجلاء الفنون بل انساب اليها فقتلها على العواد والظلم لغير كره
ثبت عليها حبسا كقولنا في مئة الدم جاز يثبت انما استفادت
وقالت انها به وقدام بالدم وولي نفي تاجه ذلك بما يجب

مسئلة الكسبي اجمع في دار كقتولا
اصح العلاج ابو موارع عبد الملك بزيادة اربعة من النعمي الكسبي
مفتوا على غير انفسه دار بالربض الشجرة بمحاصرة في كفة بحومة

بني كفة

مسجد

مسجد الامير واهل شهي وبيع من سنة سبع وخمسين واربعمائة
ومشي ايتهم مينا من راجعنا من المصلاة عليه لاجل ايتهم كمالا
وقتلوا بشتك في ذلك الوزير ابو الوليد محمد بن جعفر وادى صاحب
المرينة محمد بن هشام العوي وادى جعفر بن محمد بن الدار وادى خلهما
والقوى المفتول من بوحا فيه ثيب على ستين ضربة بسكين وتبع
اشترى رابع الدار او خروج عنها فباع على ان يزد الك والقي ثوبا
به محبا في بعض اركان الدار وسكن في مكانه في بيت مرمي
وبه سوا ويل بعض نسائه نصحى ع واستغفر فماتت واهلة
شتر عن اخرى هذه فتلفت واعناها في وفاتها كان حفيفا بالقتل
من احوام ومارا ابتداء ساكنين مع في الدار المنزلة بشارته وهو
راكي وادى ضعيف الا عطاء فرض يثري فقال هذا الضعيف
كم فوه لصوره فقتلوه ثم رجع الى ان قتلوا قتله النساء واراها
في الكسبي وادى خلفه بال (البيت) وثبت موته ووراثته في ذلك
صاحبه المرمية واراى في اخيه احوال القيل بدم مع ابنه المفقون
وشاور به ذلك صاحب المرينة **فادى في** احوال غلب الله لا قتل على
من كان معه في الدار من نسائه واثيبه الا ان كل واحد منهم الف
الفسل من انه ما قتله ولا سلكا عليه ولا اشار في فيه ثم يكال سجن
فلو انما هذا المعنى مسئلة تشبه في توبه هذا السنة والجمعة
الا انهم لم يجر به عمل فاما لو كان في قول عوا اخرى هذه فتلفت
واعتلها لغيره لا اعتلها ان تعني انها اعلمت بفول او معلوم يكن
علم ملاه قتلها ولا نهى لم تقبل هذا لما بعد البحث عليهم بالشر ك
وعينهم من غير عشر من ذلك **مسئلة** الفة عنهم ابن عطاء هو
في العشرة وقد كثر هذا ليلانية المنتخب يفرح من دار فدخل

فيما اثار خروجه بوجوه في قتل سبيلهم من هذا لوثا وشو
هذه التي يعكس الفلاس في الجلاب فلان واذا وجد مفتوا بسفي
رجل مع سيفه اورد يرمي في شدة ومذلة القتل او يشد ودمع المفتو
لهم عليه واثار القتل في اتي لوثا يوجب القسامة لولائه
ار ابن عتلب لما وجد ابن زربا فرفض في ما يشبه مسئلة الطين
بخلاب هذا طار اليه والتبع العمل به ويسوع ان يخرج له بما في
سملع ابن الفلاس في رسم تاجه صلاة العشاء امراة نزل بها
رجل فبوت فجاءة فالتفت به وساروا اليه على عذرك
فقال اريد انك غير متهم على سبيلك قال ابن الفلاس وان
كانت متهم عتلت فلان طال حبسك استحققت عيسى
بيننا وعلى سبيلك واقبني ابن الفطان واريدك مسئلة
الطين ان لابنه الضعيف القيلام بالدموع وهو هذا انظر لقوله
اولا في الصور وقلوبهم يجمع الوزير ابو الوليد بن جعفر البغداد
والحكاه والناس في مسجد ابن عتلب المعروف بمسجد غانم و
رسول ابن الفطان وغيره من المشاورين يقولون ان ابن عتلب
عليه بجمعهم في مسجد عند باب اري فنجسوا بقول الوزير للسر
سول فيهم وهم في الخطار واورنل الوزير في المسجد مع الناس
وام يدا خطارا بنو المفتو او في عتبت وفربث الشور في الامم الوزير
بلا خطار بنو ابن عتلب وبقول القضاة به وافهم الامم في
وام ولما افتتول في اخل القصور في الجاهل مع عنق مقطع الحق
فيهم عاقلان في الدنيا والاخر

**شور وكتبة في قتل ابن فطيس وزوجهم ربيعة ابنة عبد
الرحمن بن عبد الله بن خالد بن شبيب**

الحم

لبسم الله الرحمن الرحيم استغفر الله العاجل سراج الوردية
ابو عم وعبد الله المعتبر على الله المؤيد بنصر الله اعني الله العزيز
صاحب المروية في كنية حمير بن زيد وفيه الله العبداء مسلمهم اعد
وشدورهم عنده ابو الله العزيز صاحب المروية في كنية حمير بن زيد
وثبت لوجه امر فطيس بن عيسى بن فطيس المسمى بن جرحه
رحمته ابنة عبد الرحمن بن عبد الله بن خالد بن شبيب واعلمهم ان الوزير
مغيث بن حمير بن يوسف بن عبد الله جرحها للام فقام عنده وحكم مجلس
شكاه وذكر ابن عبيد بن ربيعة فنهى عن جرحه فطيس بن عيسى
وساله النكاح في ذلك واثبت عنده ان سراج بن عبد الله ايلام
توليته الاحكام القضاء في طيبة رحمه الله فوجه للنكاح على ربيعة و
خيمت شقيقه عبد الرحمن بن عبد الرحمن فقل به اقام به لها مقام
الوصي واثبت ايضا عنده لوكيل ابنته حمزة له على القضاة عتبت وطلب
دم المفتولة ابنته ربيعة من اريوب في ذلك فتلوا في كذا مقودا
افلاضه به مقام نفسه فالتى اليه بربيل واجاز من الشهادة ونهر ولتكر
على عيسى فطيس بن عيسى في شهر رمضان من سنة التيسر وشهر ربيع
سنة انهم يعقونه مع زوجهم ربيعة بنت عبد الرحمن فذكر له ان بشي في
مروية في كنية ضبي دير لا يسكن معهم احد الا خادما ولا غير فقامت
اربيعة ابنته متفرقة فلما ربح شهادة هم لوكورة واهلهم يدا خلاصا
احد علمهم انهم اخلوا عليه يوم الجمعة لثلاث عتبت خلت من
شهر رمضان في الوار المذكورة فوجدوها في مكتوفة من نوحه ولم يور
في الوار اثر الرخو احد فيهم من جهة من جهاتها ولا نزلوا من سفاهة
غير فيهم ومعهم في كنية سراج في كنية حمير في الوار والميت في
مع زوجهم ربيعة فنهى ولا يعقونه غلب الا ان وجدوا ربيعة في كنية حمير

٩٧

ب
ابن حاتم

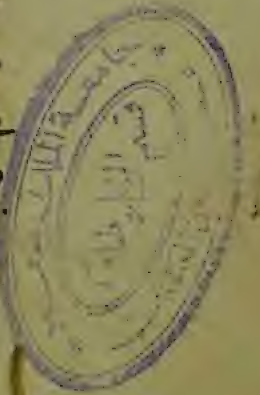
[illegible]

ويعرف العشار سبيل الحق من غير ان يفتش عن رجل عشار بل صرعا الى
 بيته يفتش على الدار خليم من سبيل اهلها ثم يفتش على رجل عشار
 عنه ويصير عليه فقال له بعضهم هذا الانصبي هو من ان كنت
 تفعلين في ذلك ثم رايتك بعد ذلك تسار وتشتكرين ذلك ان شاء
 الله فقال له العشار ان كنت سالت فغير سالت النبي وقال ايضا
 ان جعلت ففعل جهل النبي وثبت ذلك عليه وشهد عليه رجل انه
 قال اني يفتش عليه لاني واشتكت الى النبي وانكرت ذلك كله العشار
 واعزرا اليه فلم يكن عنه مروج فجاء وقت ارعتك تصعب
 رحمتنا الله وانك خذناك ومهنت ما سالت عنه وفرد فقال الله
 عز وجل انتم تعرفون الصوائع من صوت النبي ولا تفهمون الله بل تقول
 وقال التورمونوا بل الله ورسوله ونعمي وروى وفرد وروى
 لك ذكره وفرد ان جعلوا دعا الرسول فيهم بينكم كرساء
 بعضكم بعضا وقال ان الذي يروى والله ورسوله تعني الله والرسول
 والا في في اي كثير امر الله به عباد الله ان يعطى نبيهم صلى الله عليه
 وسلم ويعظم ويعرف ويعزى ويحصى وعرض ذلك عليه لاجل
 له وانكر ما وتفضيلا ووجب له ذلك في حياته وبعد مماته الى
 قيام الساعة صلى الله عليه وسلم وشيئا وروى عن بعض الصحابة
 فقال كان رجل يسب النبي عليه السلام فقال من يتكلم عدي فقال
 خالرا فابعدته النبي عليه السلام بقتله وقال صلى الله عليه وسلم
 من لعن الله الاثم بقتله فهو مسلمة وقال جابر القاسم من سب
 النبي عليه السلام او عابه او تنقصه فاركب من سب فقتل من يستب
 وممن انه للمسلمين وروى ابو وهب عن ملك انه قال ان الذي سب النبي عليه
 السلام ومنع وازاد به عيبه فقتل وروى ابن واصل عن ابي
 عيسى جمل بالحق فقال تعيونه بل لعن النبي عليه السلام فردد على

الغنى

الغنى فقال فلان ملك فلعن من سب النبي عليه السلام في
 غير موضع اروان يؤدب بالكتاب والسنة يوجب ان من
 قصر بلذو او تنقص من هذا او من هذا من اجل بقتله واجب
 اذا ثبت بيته عدلة ومن ذلك الغزالي سالت عنه هذا الغزالي
 كما يكتب في التي كية والتعدي بل برجل واحد وان كان الغزالي يفر
 السبل بل عن الشاهد وفرد ان القاسم فلان ملك ولا يجب ان يسأل
 الغزالي في السبل من رجلين ولا يغيب عن التعدي بل من اثنين وروا
 له جماعة من الصحابة وفرد من كلفوا بالاحشون وفيهم من لا يتكلم
 الغزالي بل ان يسمي التعدي لانه مثل النبي بالعدالة والعدل بالعدل
 بل ووجهه بل كان لم يكمل الشهادة عليه بالتعدي بل لم
 يجب عليه الا ب والتكثير والسجور المحو بل حتى تكلم بوقته والله
 اسأله التوفيق سأله ابراهيم الطليح كل السجور عليه
 بل في رقة كان هذا عبد الله بل ختم حاتم في الطليح كل
 مقبول الشهادة عن قلة كل يكلمه ابراهيم عبد الرحمن بن
 عيسى الحشا وشاهدة مرار ابراهيم عنك الشهادة فيم عليه
 كنز في سنة سبع وخمسين مائة وشهد عنك عليه نحو
 ستمين شهرا في انواع من التكثير والاستخفاف بخير النبي عليه
 السلام وخير على بيته وعمي عليه رضي الله عنه من من هذا
 انه كان يقول عن النبي صلى الله عليه وسلم وشيئا وروى في ان النبي
 وقال النبي من سبني فقتل من سبني فقتل من سبني فقتل من سبني
 عنه عليه السلام والاسلام لو انك سبني على فيو الطعان بل كل
 من سبني وازاد به عيبه فقتل من سبني فقتل من سبني فقتل من سبني

رضى الله عنه ولعنه وقال لا يبي من الخيانة فمفسد وانك القدر والشيء
 غيرة الك فيجته وتوكل كبر والاختصاص عليه فيه جبر ليس المراد
 وثبت ذلك كله عند الفلانة زير وتغيب وقدر الى بطيوس من شاور
 ابو زبير فمعا كليكلة وكانوا حينئذ اربعة ابو جعفر احمد بن سعيد
 الموزني وابو جعفر احمد بن مغيث الصوفي وابو عبد الله محمد بن قاسم
 ابن مسعود الفقيه وابو المكي فاعبر الى جبر من سلمة فاجتمعوا على
 قتله بعد الاعتذار اليه فلا ضرب من قولهم وقضى وحكم وسجل في ذلك
 ونص في التسجيل اجوبتهم جبر اياهم اكمال نص شدته كل
 من احرم من التمسود وجعل السجل سجا شيرة واخذوا ليس منها نصا
 وخروج الى دانية ومن سيرة والم ية وغيبها واخذوا جوبة العفارة
 بكل حاجه وورد في كنية وغيبها واخذوا جوبة فلا خذ جوابا ابر عنك
 وغيبها في ذلك وكان السؤالا ان كان يجب الاعتذار اليه او يتدح
 به شدة من شدة عليه في كتم الفيلام بكافة وم يث ماله وهل يجب
 ضمه الى بيت المال قبل ان يغتفر وهل يجوز لاحد ان يورده فجاوب
 ابر عنك على كتم نسخة التسجيل تصححت وحنان الله والى كتم
 السجل العفارة في ام العسكر عجل الله واجرة اخواننا العفارة
 جعلهم الله فرائدا اجوبة حسنة مجتهد في الحكمت متفقة العلاء **والفرا**
 المتشبه او كالمنا في السجل للفقيه احمد بن سعيد جوابا موعبا
 مستقصى كتم مفعالا ما قلناه الاعتذار اليه فقولنا في هذا
 في ابلغ الحكمت المستفي بالله رضى الله عنه في ملحق كتم يكتفي بلاء الخبي
 ويح كتمه وكتمه انفس بلاء الفهم كتم كتم الله الله عليه بشهادة
 تستل على معار من التمسود والشد فبشاور الفاضل في امه



طاهر

بفهمه سأل ان يغتفر له فوافقه بطيوس بن شيرة ذلك السجل
 بخاطبه ان يغتفر له ذلك وتعلم الخطاب بانه في الحمار ليس اذ انك الشهود
 جماعة وفروفت ملك على الجماعة كتم هي ففلا الربعة فبازاد **وهو** الرجل
 يتعلق بالرجل وجبره برضى مصر عليه وفي البكر تتعلق بالرجل وهي
 فترى ففلا عليه وفي البكر تتعلق بالرجل المكنان الخيا وفروفت
 نفسها بل طابته ان يقتصر عليه بقضية نفسها **وهو** الى وهو ملك
 رضى الله عنه عند احد الحكماء وهو يرضى بالوعى صبي قد تعلق به وهو
 يرمى مصر في الحكمت في ادعاء عليه في طابته له فبازاد **وهو** ملك
 جالس عند حنيفة ثلثا ثمانية سووك وهو سكرت لا يكتفي ذلك
 الى ما فركل تفقد له فبازاد **وهو** عليه في الغيب وهو يرضى انه انتهى به
 الضرب سكرت سكرت وفي اهل الحضر من العرو ولا تفرح الا وساء
 ضرر املا وغير حوا مل بمصر فون في انفسهم وبتوارثوا ذلك اذ كانوا
 عشرين فان اسما **وهو** في الاعتذار من هو ملكه فبازاد **وهو** ملك
 يرى خطبه اهل الحكم الفلاس والاسلام والاسلام والاسلام
 وغيرهم لم يورثوا سكرت من الشكر كبر في المصالح الله في رجل وكتابته في
 السووك ولوم يستغفر ذلك عليه الامر شدة عليه في ذلك الكتاب
 خاصة لعظم الاستعلاء فيهم عندهم ولعلهم اذ هم اوجهم
 رحمة الفراء وكلمة العلم وحجاج وجماعه ورجل المساجد
 معرو سكرت وفي امثلة التي يقولون **وهو** ادعاء اليه على صبي
 من فيهم وكلمه اجرا طابته في تفقد ذكره عنه في هذا الكتاب
 لثرت الى اكله موكها **الحكم** **الكتاب** **الكتاب** **الكتاب**
 رضى الله عنه وسلم اننا انشئ وهو ام الغطاء ولا اعتذار فيه
 ولا اقله رجة والاكلمة **الكتاب** **الكتاب** **الكتاب** **الكتاب**

٩٩

الحضر

وانه موسى بن جعفر عليه السلام في اعذار ولا افلاحة في حجة ولا كلمة غني
الشيخ عليه السلام وليس فيه اعذار ولا افلاحة في حجة ولا كلمة غني
 قوله اضرب لك طالب الحق ولا يشتم اليه لم يغفل اضرب لطالب
 الحق شتم اليه الحق لا يشتم اليه غني عن الاعذار في مقام
 الناس فيه غني عن الاعذار التي لا تلت استعمال من يفتنوا وانما
 على انما هم فيه والافرية على حصة مستحكمة في او حيا والاعذار
 فيه من الحقوق اذ في الفرية فاما في الاحاد والافرية والتكذيب
 للفرية ان في الرسول عليه السلام في الحجة وبلغ السمع به حرم اكل
 من رطل البنا عليه في مقبول الشهادة ان في الفرية وفرد في روعه
 حكما من الشهادة ان في الاعذار فيها بل لا اختلاف بين من ادركها
 ولا بين من مضى من مشايخنا منها ما يعفوه في حال السر والنجاة
 من الغفلات والافريات والافريات بشهادة من يحضها
 عندهم من المقبولين في الرضا والبر والبر والافريات والافريات
 والطلاقات والاموال وغيرها من حقوق المحفوفين ولا اعذار
 في هذه الشهادة ان في اجتماع من مضى ومن بقي ومنه
 شهادة ان من تعدى بهم الحكم الى من يجبه في الاحوال المانعة من
 مشاورة بما يستقيم فلا يجوز ان يراد الاعذار اليهم واما كان
 الاعذار في الاحوال وما كان بالثبوت او كثر على ما يدرك الحق ولا اعذار
 في ذلك بل في اجتماع من مضى ومن بقي ومنه شهادة ان من وجههم
 الحكم الى المتصالحين لا غنى لهم عن امتحانهم في ثبوتهم والحق
 زات ما شرف فيه عندهم فلا يبرأ من الاعذار ولا يفتنوا ولا يفتنهم
 انما في محالهم والامانة في حقهم من الاعذار في حجة وشتي
 الاعذار في هذه الشهادة ان في اجتماع من مضى ومن

غني

غني من هذا التقدير كثير منه بواجب من كل هذه الاشياء
 ان في الشهادة وهل بينها وبين غني في هذه **ومن**
 استغفرت الشهادة ان في الاعذار والافرية والافرية وعوامل
 الفخامة والحكام الفرية وفي الررات الفرية وعوامل الفخامة
 والحكام الفرية وتوارى في حقهم ومردها في الفرية والافرية وفي
 الاحكام المتقدمة وفي الفرية ان في الاعذار والافرية والافرية
 هو يكون ذكرها وفي ذكرها كفاية من بعضه في كل هذه الاشياء
 شهادة ان كانت قبلها هذا الرضا ان في حجة في ماله في الامانة المهر
 يسر في الله عن من نزل في الحكماء في حجة ما تعذر في ما يقع اذ في
 وامر الاحكامهم في الاعذار في حجة ما تعذر في ما يقع اذ في
 ك والعلم في الاعذار في حجة ما تعذر في ما يقع اذ في
 الاعذار في حجة ما تعذر في ما يقع اذ في حجة ما تعذر في ما يقع اذ في
 ثبت عليه الاما كان يحرمه جلاله من يستقيم اليه في الخروج على
 اهل المساجد اعذار الله وحمل السيف على عيشته وسبى دارهم
 لو حوت ان في حجة ما تعذر في ما يقع اذ في حجة ما تعذر في ما يقع اذ في
 اي هم في التفسير والحق للمسلمين في حجة ما تعذر في ما يقع اذ في
 في الاعذار في حجة ما تعذر في ما يقع اذ في حجة ما تعذر في ما يقع اذ في
 ب والله المحرم للصواب واليسر ان في حجة ما تعذر في ما يقع اذ في
 في الحجة او غير هذا الفخامة في حجة ما تعذر في ما يقع اذ في
 ما الاعذار اليه مقدم من الاعذار اذ في حجة ما تعذر في ما يقع اذ في
 على غير حجة ما تعذر في ما يقع اذ في حجة ما تعذر في ما يقع اذ في
 من قال بان الاعذار في حجة ما تعذر في ما يقع اذ في حجة ما تعذر في ما يقع اذ في
 الاعذار في الاموال وما كان بالثبوت او كثر على ما يدرك الحق ولا اعذار

في تكليف اهل البيت في حجة ما تعذر في ما يقع اذ في حجة ما تعذر في ما يقع اذ في

سبيل الاستعداد من قبله **فقد وجد** هذا الله الذي هو الغرض منه ما
 قد وقع ما قول البرع كالك من مومنة من اعتقل بشيئا منها وبه
 الحكم من بعض هذه النسخ ولم يقبض الله تعالى عليه عليه السلام
 حتى ترك الله على الرافضة وادعاهم بالاعتقاد والاعتقاد
وقال روي عن كثير من أصحاب مالك أنه قال في مسألة من يقولون وقد
 يقولون في غير أهل الأهواء من يقولون من أهل الأهواء والتوبة
 مقبولة وهذه المشيئة ولا يقبض عليه في دار الله على وجل
ع قوله كثير من أصحاب مالك هو أبو الفلاس في تفسيره من
 حكاه عنه عيسى بن أبي حمزة هو أبو مؤيد في تفسيره من
 يروي أبو الفلاس أن أهل الأهواء يقولون الاعتقاد بغيره وأرادوا أن
 ما حكوا به كانهم أعز من ربي شيئا بعز مع قبيح وتقيح وجبرته
 على ذلك فصاروا أشد من أهل الأهواء وفي هذا التلاويح
 لأهل البرع في بعض كتب الله على وجل ومعارفهم للسنة والجماع
 عتبه بتأويلهم ولا خلاف أنفع غير معزورين في مخالفة سبيل المعصية
وقال أبو العباس الفارسي في كلامه من بين هذا ما لا يدركه تفسير
 أبو مؤيد وهذا إنما أراد أبو الفلاس أنه غير أهل الأهواء من شيء من
 أهل الأهواء وفيه الزم من يقولون بالسنة وتكون منهم جهالات
 من رآه نفسك مع يعزرون فيسكنونه جهلاتهم وأهل الأهواء الناس
 الذين مناهي من هذا وجه قوله غير والله الموفق وكيف يقال في غير
 وجه الصواب في الاعتقاد أن أعز من سبيله اعتقاده من
 الخطأ وزل بل الجملة فيما دور الاعتقاد أن وأنت الذي تفهم
 هذا يعين والله أعلم **فمن** أحكام على الاختصار والحمد
 لله في التعليم والحمد لله على سيرته محمد خاتم النبيين
مسألة في شأن أرض السبعين **عليه** الآية التروية أن

عقود

عقود الخي في أرض المحلى غير العيش بسبيل الاستعداد في العلم
 وأحد بعد ما كان في الترتيب وقال في لا يجوز أن تكون في العلم
 وأحد قرب الميت **وقال** أبو حبيب عن محمد بن أبي المصنفين
 يجوز العقوبة في العيش بسبيل الاستعداد وقال في كتاب ابن المصنفين
 لأربعة أعوام وفي ذلك التروية للأهواء ذلك هو ويجوز ما لم يكن جبرا
 به من أجل ذلك على أن الكفاء الخمسين على ما في سورة أطل السماع روي
 عن مالك أن المسألة أنما هي في الجواز وفي كتابه في التوفيق
 ليس بغيره الدار إلى العيش والعيش بسبيل الاستعداد وأما الخمسين في السنة
 فهو ما وضاه في العيش بسبيل الاستعداد في كتاب ابن المصنفين
 عن مالك أن لا بأس بغيره الدار إلى العيش بسبيل الاستعداد في العيش
 الخمسين مع الشئ في العيش في أرض المحلى وذلك لا يجوز عندهم
 والعقوبة في أسرار عن الفلاس ومعايير على ذلك ما في الفلاس
 في كتاب العقوبة في أسرار في جواربه أن يجسر سبعين سنة في
 حرار فيقال له في غير جواربه في السنين في أسرار في جواربه
 رأى أبي جعفر عجل عتقه وقال لا يرى المصنفين في كتابه لا يبلغ
 أعماله هو يعرف وكان منتهى ما اعتقد بجبر الموت وهذا هو الحق
 في هذا فإذا روي في العتق كقول جل هذه المراجعة وأبطل في هذه
 الآية والمبدأ بعلم أكثر المراجعة في سلة العقوبة ليس في سلة
 المسألة وغيرها مما ذكرنا في كل ما ذكره أبو جعفر في سورة سلم
 الله من جوار العقوبة في السبعين على ما وما سمعته ولا رأيت
 حكاه في المنصور في رواية عامي أنه في موضعها حسبما في السبعين
 علما ومثل أبيه عامي ليس في جنة عقوبة في ذلك أيام الفلاس
 في كتابه في سورة في جنة محبسة سوادها فيع ليلضه فيلكن لا تشي

۷
(اسمیں)

المستطيل

المسئلة الفلز لا تغير وهي التي اكثرى ارضها بحسبته الخمسين عاما على
ارض سبت المكتنر وفي سبت المكتنر ثم فلاح المكتنر سبعين عاما ثم سبت
تفخر الكراء ارض كور الخار من فمته على سبت فليها اذا انقضت الكراء
ويجب على ابعاله ارض الفلاس من ارض كور لا يستغلا ومن المرونة تميز
اخرى ارضه من رطل الخمسين يغير سبتا في سبت ومضى بعض المسئلة
ثم استغلت ارض فقال كراء ما مضى من المرونة المكتنر لا ارض الضمان كراء
منه وما بقي من المرونة كراء في المكتنر ما مضى ذهب الى تفخر كراء
بما في الامر وعليه للخار من فمته على سبت فليها ارضه تفسيب ومضى
هذا يستدل على ان ارض الكاء المكتنر قيمته على سبت فليها اذا انقضت
بلف امير كراء من بعض الاستغلات ارض الفلاس من فمته على سبت فليها
ع الخمسين سنة فيه او يغير من رطل ماضي واما الفلاس من فمته على سبت
بنيانه ونقصه وان كانت النجدة اخرى لستحورن كراء ارضه زيد
في النواذر ومنع لستحورن فيها من ارض بعض مستحور الخمسين سنة
البنين والبلقاء في غير النواذر اختلفت في تفسير التواحيب في المرونة
التيال فقال لستحورن كراء في المرونة لا ارض بعض من رطل المرونة
يفتح بنيانه ارض ليس في رطل بعض قيمته وقال الفلاس من فمته على سبت
على ان الفلاس من فمته على سبت ارضه في رطل بعض قيمته وقال الفلاس
حياله في رطل بعض قيمته على سبت الفلاس من فمته على سبت فليها
الوارث في رطل بعض قيمته المرونة والا اخذوا انفسهم وغيرهم
الا ان بعضهم قيمته على سبت فليها في رطل بعض قيمته وقال الفلاس
انه يجوز ان بعض المرونة الخمسين سنة في رطل بعض قيمته وقال الفلاس
بعضهم في رطل بعض قيمته في رطل بعض قيمته وقال الفلاس
بعضهم في رطل بعض قيمته في رطل بعض قيمته وقال الفلاس
بعضهم في رطل بعض قيمته في رطل بعض قيمته وقال الفلاس

الموسى يعقوب بن جسيم من جسد ابيه الجوز بيع الاله لم يعشوا
 كما مضى عن كذا من انشاء النصف عيوان فيمة وفي الحبس من
 المرونة من قبل الحبس تشيلا لم يورثا عنه الا اربعة

قوله في وصية لوارث اول جسيم
 امواتة توفيته وورثها زوجة وامها واختها كاليك واوصت ثلثها
 لخالها ويوضع كاليك عن زوجها ومبلغه اربعون مثقالا لم يخل
 فيمة ثلثا ثور مثقالا **اول جوز** عنده مائة مائة مائة
 اصبح الزوج حلاصة الموصى له بالثلثين الثلث ثلثا ثلثي
 مثقالا يعف مبلغ الثلث جاري كالسنتين كل الموصى له ثلثا ثلثا
 وذا الك اربعون وللزوج الثلث وذا الك عشرون في ترجع العشي
 وورثها ثلثا وورثها ثلثا من المرونة نصيبه كذا له وعلم ورواية اخرى
 عوا شهب يضرب الزوج بالثلث بالاربعين شفا لعلها بمس
 صار له بالخاصة ورثته وهو سائر الورثة الامم امضى له حصته
 منه وذا الك اربعة النواذر فيعيب ثلثه وذا الك اربعة عيسى
 وفي اخرى رسم الوصايا مع الشهب وفي ثلثا اربعة جسيم الفهم

الحرف في تعليم الفهم
 فلا اربعة جسيم عن ستمون من خروج اربعة من القلوب بعد اربعة
 ربع الفهم ان يلا شته للعلم من صحو الختمه وانما لذه الك اربعة افراز
 الختمه كالمروان الولد الحسير اخذ امه لم يملك ينقارب عقليها
 في ضمه واركب اربعة الضمى هذا انتمى الثلثين وهو قريب وثلثا اربعة
 اربعة **عيسى** وقال جسيم عن ستمون فيم فيم عليه يعيب
 في عبد فقال جسيم بالبركة ولم يكن للبلايع بيعة على مائة علك
 في عليه بل اربعة من الك اعيب في البلايع منه وسائر الختم عليه
 فقال فلان من الك يعيب بالبركة في جحرى وكلمك ولا ينبغي

في احوال الوارث المهر
 في اربعة اربعة الوصايا
 في اربعة اربعة الوصايا
 في اربعة اربعة الوصايا

في اربعة اربعة العلم
 الحرف

لف ان ترجع على وتطعن كذا من انشاء النصف عيوان فيمة وفي الحبس من
 وارثا جارية فله من الموصى عليه بل اربعة وثلثها اربعة
 في اربعة اربعة منه لانه بيع لم ينج عن بلايع جارية واختلاف مع
 المشتري في ثمنها فقال جسيم عن ستمون فيم فيم عليه يعيب
 ولا ينبغي بيعة في ثمنها وثلثها اربعة وثلثها اربعة
 ايضا يعيب اربعة وثلثها اربعة وثلثها اربعة
 كنه كنه جبر حرة فالارادة اربعة عليه في ثمنها اربعة اربعة
 في ثمنها اربعة اربعة وثلثها اربعة المشتري مكلف العاقل البنا
 في البيعة على اربعة منه فقال اربعة اربعة اربعة اربعة
 لبركة وذا الك اربعة اربعة اربعة اربعة اربعة اربعة
 اربعة اربعة اربعة اربعة اربعة اربعة اربعة اربعة
 منها اربعة اربعة اربعة اربعة اربعة اربعة اربعة
 اربعة اربعة اربعة اربعة اربعة اربعة اربعة اربعة
 انه رمل في اربعة المشتري بعد اربعة اربعة اربعة اربعة
 هذا الحكم اهل المعينة وقالوا هو جبر في ثمنها اربعة اربعة
 البركة وذا الك اربعة اربعة اربعة اربعة اربعة اربعة
 شهي وذا الك اربعة اربعة اربعة اربعة اربعة اربعة
 لمشتري وذا الك اربعة اربعة اربعة اربعة اربعة اربعة
 ربة جحرى وذا الك اربعة اربعة اربعة اربعة اربعة اربعة
 يكون اربعة اربعة اربعة اربعة اربعة اربعة اربعة
 في على علمه لانه في ثمنها اربعة اربعة اربعة اربعة
 وعمرته في اربعة اربعة اربعة اربعة اربعة اربعة اربعة
 اربعة اربعة اربعة اربعة اربعة اربعة اربعة اربعة

انما اربعة بيعة

انما اربعة العلم
 الحرف

وتفادوا على الله بلاء الرد بذاك عليهم وار انكر بعض الباطل
يعبر ان يكون حرم وم يقى منهم على ان يصر على فتنه لا تنه
جارية على من انكر ان لا يجر وابتدع فكري اطلع شيكة المشقة

سواء غنى جسر بعضه

وقال سمعون من اشترى حيلة غنى بركة او ما يفتبر جسر كليل
والا كان يبعثكم وها وار جسر تفتبر او تلاتا وقال للبدايع
انفاد على ان يرافيه كالت جسرست جازو على كالت بيع على
الصقة هذا ان كان ابتاعه للزوجه وار كالت الفقية اجزاء
البعض غنى **الاصوم** ومولهم غنى غنى السلب
فهو عليه وعلى طابع الظن على قيمة الخضاع وقيمة الخضر
ابتدع كعاج على مثل اياه ووعى من يسي فمخ ييد
للبيع فوا جسر المشتري على افقة مثله في زعم انه لا شيء عنده

باع على ان عليه جواز من المكس

وباع على عيسى قال ان الفاسم مباع جارية او عبدا او متاعا
على ان عليه جواز من المكس فلا يبعث به ذاك لانه لا يرى
لا يبيع ولا يبيع فيه وار في حقه المشتري وكان ضامه بلاحيه
فيه ولا يبيع كواشترى كعاجا ببعينه او شيل ببعينه ويستوفيه
ويكون ضامه منه الا ان حمله على البايع الموصوع اخي بهذا لا
باسر ولا غير فيه انما عليه حمله ان شارب سعينه او على وابه
او غنيمة ذاك كيف شاء **لما جاز صفة العبر وسيل**
ابواب ارجع عوا العبر يتصرف من غير انفة او غير هذا كله ثواب

اذا سر المشتري
جسر الباطل
الاعين

مع ايات النصوص
في الدابة والحمل
في كل

ح من اذ من زينة يجر
المستل

يجب بيع
منه جواز من المكس
على البايع

يجوز بيعه
حمله لا يسل

ثواب ما يصفه
العبد لسيده وانه
ثواب شقيقته

في خال

في ذاك وقال ثواب ذاك لما ذاك العبد لا العبيد لا يملكون مع
سله اتم شيئا كما وصيهم الله تعالى عبدا مملوكا لا يفر على شيء
وانما له ثواب في حقه على المتصل وعليه لا غير **عوى سعي المظور**

قال ابو ابراهيم ارفع عليه بسوى بينة وار ان تكثر فاحتمل
يخلف المظور انه ما من يد سعي امار خلعك ليكر عليه شيء وار انك
تلف جميعا بليان فقل ان شئت فسل او وافعل

الفقيه في حقه ثواب المكس

ويشذ ذاك الكملاد فقل ابو ابراهيم يسل بالكتاب والكملة الى
اهل البيت فان قالوا فهو حريث في حقه من هذا الكملاد
ما ليس وار فقلوا امكران يكون فليعدا او حريثا حلف رب
الشوق ما علم من هذا الكملاد غير بعينه ولا عرض عنه وفي الكملاد
وار ان الشوق فليعدا امكران الكملاد حلف الكملاد ما عرض عنه ووبر
وار كملاد كملاد فليعدا او حريثا الكملاد كانه يعلم انه عرض عنه
ولا يبيع على الشوق الكملاد ارشاد الله **فقال** يفتون من بنا على

باعت اركم كملاد الكملاد يبيع من يبيع بالكميل او الله مخير بين
تفاديه كفعود الفاسم مع عليه منع من ذاك ولو فتح باب داره فبا
لته اراخرى تكب على ذلك الارار يفار ما يرفع الضم مع **فقال**
سمعون ومن احش به كملاد المسلمين فبها او فناء حله وم يبيع

في ذاك الموحى ما بعرا تني عيش حله لم يكر للصوت حيلة لا يكر
المسلمين لا يجر بخلاف ما يكر ذاك لسلان لما افرم ارمه
الكثيف المستير سنة او غير هذا لا يبيع فله لانه لا يعلم جاز وجب

وضع ذاك **فقال** **حكم الروي** **في عني الكملاد** حق
الزففة عني الفافرة ان كان في الروي ففقه في فاحية منه لرجله افصا

انقح عند ثواب
وسيرة ان حل بعينه

حرف في الكملاد
تقصيله

يضع في بناء كملاد
حرف كملاد من لم يعل

ح الا يلبس كملاد

احل في كملاد
المسلمين الا يجر
ح والعباد ايطر

ما

اذا اصبحت اذ
بخطمك في
على يدك
لا يثبت

لا يلدح لانيه خضونه

و حلال كذا عده مع
عبد

قال سمعنا واذ ابراهيم ايقظ ابنا بلقيس رجل في دعاء وافر له العبد
بالماء وبع المير ولم يلف بيته اذ لا خصر له يعني ضم فيه هذا
اذا اكل الحنظل واما ان اكل كالبه يحل ثلث الحنظل فلا يمكن منه وبقوله
له فليلا ليل اية كالبه كمال حبيب وفرك في قال فيسئل
ذالك كذا يروى عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
قال و لو اراد كالبه بيعه وهو السجعة عند فاض عن ابي حنيفة
بيع لانيه خضونه

من اختلف في بيعه يعني في حبيب مسئلة اختلف
الطعام من ثمنه في العود بغيره من المرونة وفوقه من الحبوب مسئلة
الزمن و الزيت في تضمير الصانع ومثل ذلك عن السواد في قال
ابن المراز من اختلف له عبد بن عيسى رجل يبيع في دار اخرج
طاحيه من عبد و قال هو هذا اختلف ان انكره طاحيه وان
قال لا ابيع في بكر له يعني في اختلف طاحيه طاحيه طاحيه
قال في ابي حنيفة في ابي حنيفة طاحيه طاحيه طاحيه
هذا فان اختلف طاحيه طاحيه طاحيه طاحيه طاحيه طاحيه
في ابي حنيفة في ابي حنيفة طاحيه طاحيه طاحيه طاحيه طاحيه
فسم ابي حنيفة في ابي حنيفة طاحيه طاحيه طاحيه طاحيه طاحيه
مع طاحيه طاحيه طاحيه طاحيه طاحيه طاحيه طاحيه طاحيه
وان وقع له عبد و بعض ابي حنيفة طاحيه طاحيه طاحيه طاحيه
اعنفه في ان اختلف طاحيه طاحيه طاحيه طاحيه طاحيه طاحيه
عبدك بغيره طاحيه طاحيه طاحيه طاحيه طاحيه طاحيه طاحيه
الاول و في ابي حنيفة طاحيه طاحيه طاحيه طاحيه طاحيه طاحيه
في ابي حنيفة طاحيه طاحيه طاحيه طاحيه طاحيه طاحيه طاحيه
وكذا في ابي حنيفة طاحيه طاحيه طاحيه طاحيه طاحيه طاحيه
افضيه المرونة اختلف طاحيه طاحيه طاحيه طاحيه طاحيه طاحيه

واحد

واحد و اذ ابراهيم ايقظ ابنا بلقيس رجل في دعاء وافر له العبد
اقتناع اذ ابراهيم ايقظ ابنا بلقيس رجل في دعاء وافر له العبد
باب الدار كنف بها من الشيلية الى الفس وان تجا و ص ابراهيم
عمران ان تطه فاعلم انهم لم يثبتوا في بيعه تيسير التبايع كيفية
ما يجرى في الخواص فلا استفسار عن ابي حنيفة في ابي حنيفة
ما اخرجها بعد الدار الى ابي حنيفة في ابي حنيفة في ابي حنيفة
اجبوا عليه بناء ما هو من سبب و ان كان ابي حنيفة في ابي حنيفة
عنه و ان يبيع و لا يبيع في قول نفسه على المشتري في بيت ابي حنيفة
داره و ان يبيع التبايع في ذلك فلا يثبت في ابي حنيفة في ابي حنيفة
له كذا في ابي حنيفة في ابي حنيفة في ابي حنيفة في ابي حنيفة
يهرم بناءه و سمعنا في ابي حنيفة في ابي حنيفة في ابي حنيفة
في ابي حنيفة في ابي حنيفة في ابي حنيفة في ابي حنيفة في ابي حنيفة
لشيت ان يخرج خواربك و تصلي ما هو من ابي حنيفة في ابي حنيفة
يؤخذ الدار من نفس بعد اصلاح دار ابي حنيفة في ابي حنيفة في ابي حنيفة
حتى يملكها و ليس على المشتري ان يبيع الدار من ابي حنيفة في ابي حنيفة
ايلا في دار عاملا يشغله كذا في ابي حنيفة في ابي حنيفة في ابي حنيفة

واحد ايضا سنو اختلف في ابي حنيفة في ابي حنيفة في ابي حنيفة
زجاج و استقر فيه في ابي حنيفة في ابي حنيفة في ابي حنيفة
منعهم من الخنازير و قال ابي حنيفة في ابي حنيفة في ابي حنيفة
ار حبي فروجه بالغب تلوم فيه و صم الزجاج و اما ان يبيع
الموضع مما هنا اختلف ابي حنيفة في ابي حنيفة في ابي حنيفة
يملك عليه زجاجه كذا في ابي حنيفة في ابي حنيفة في ابي حنيفة
الذي يملكه في ابي حنيفة في ابي حنيفة في ابي حنيفة في ابي حنيفة
ايلا في ابي حنيفة في ابي حنيفة في ابي حنيفة في ابي حنيفة
ما حجت **وحدود** ابي حنيفة في ابي حنيفة في ابي حنيفة في ابي حنيفة

في الخواص
ان لم يثبت في ابي حنيفة
و كذا في ابي حنيفة
المنشئ في ابي حنيفة
استفتى بعد بناءه

يختلف

سنو و طر و طر

في ابي حنيفة
في ابي حنيفة

انكار المتنازع في معرفة وقوع شئ اوقا على انك للبلايع نزل من ارجاء
 وارهم عليه بغض الهدم واركانهم يعلم به فلهذا ذلك متكلم
 وحجة فان كان الله يعلم عليه يسير الهدم وقيل للبلايع اصابه
 وردة على حسب ما كان ولا يقسم السبع **وقيل** روى الشعب
 فيهم هدم لرجل حايطا ان عليه ان يعبره على ما كان عليه **وقيل**
 في مسئلة السنور فقل ما تفرم فالوقد قال بعض اهلنا فيمركب
 في سا بخله فلم يقدر عليه انه ظن كل ما اهلكه الله رب ما لا
 يفر على ضيقه فكذا هذا يضرب ما اهلكه السنور **وقيل** روى
 كلب عبد الله برك زمير في ثور دخل فزناه ببر غصني شجرة و
 لم يستطع على اخراج الثور واكلا من ذلك ان الغصن قطع
 وجوز رب الثور فممنه في موازن الحضور في كتاب الجنائز
 في ميت من بلاد اعاد جلا ان سقط منه خاتمه في الغصن فانه جعل
 له سبيل الى الجنة **وقيل** روى اهل الميت ان الخاتم للميت **وقيل**
 اهل العلم في ميت كفنوه وسجا عليه اهلكه ثوب فتنسوه
 وانزلوه في حفرة به ولم يذكروا حتى سوى عليه واركان يسير
 الثمر وهو للميت في ولم يتشف عنه واركان كثير الثمر كشفوه
 واخ جوه واركان غير الميت وشع به حراجه كشفوا عنه
 واخ جوه كان نعيمسا او غير **وقيل** ع عيسى يخرج الثوب
 ما لم يخل ويروح فلا سبيل اليه هذا الزيادة موجودة في
 اخ كتاب المؤلف في يدك

حملوا في ركب العلم في يوم من ثبير
 الثالث عشر من رجب الفجر الحرام
 من خمسة وثلاثين وثمانين والها
 في يوم من ركب العلم في يوم من ثبير
 في يوم من ركب العلم في يوم من ثبير
 في يوم من ركب العلم في يوم من ثبير
 في يوم من ركب العلم في يوم من ثبير
 في يوم من ركب العلم في يوم من ثبير